

۷۸

پایانی شد
۲۶ - ۲۷

پایان دید شد
۱۳۸۲



شماره ثبت کتاب	۷۴۱۸۳
شماره قفسه	۸۸
موضوع	
مؤلف	سید محمد
کتاب	مکتب
کتابخانه مجلس شورای ملی	

۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----

۲۲۸۸

۷۱

بازرسی شد
۲۶ - ۲۷

بازدید شد
۱۳۸۲

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹

۴۰۷۶۸

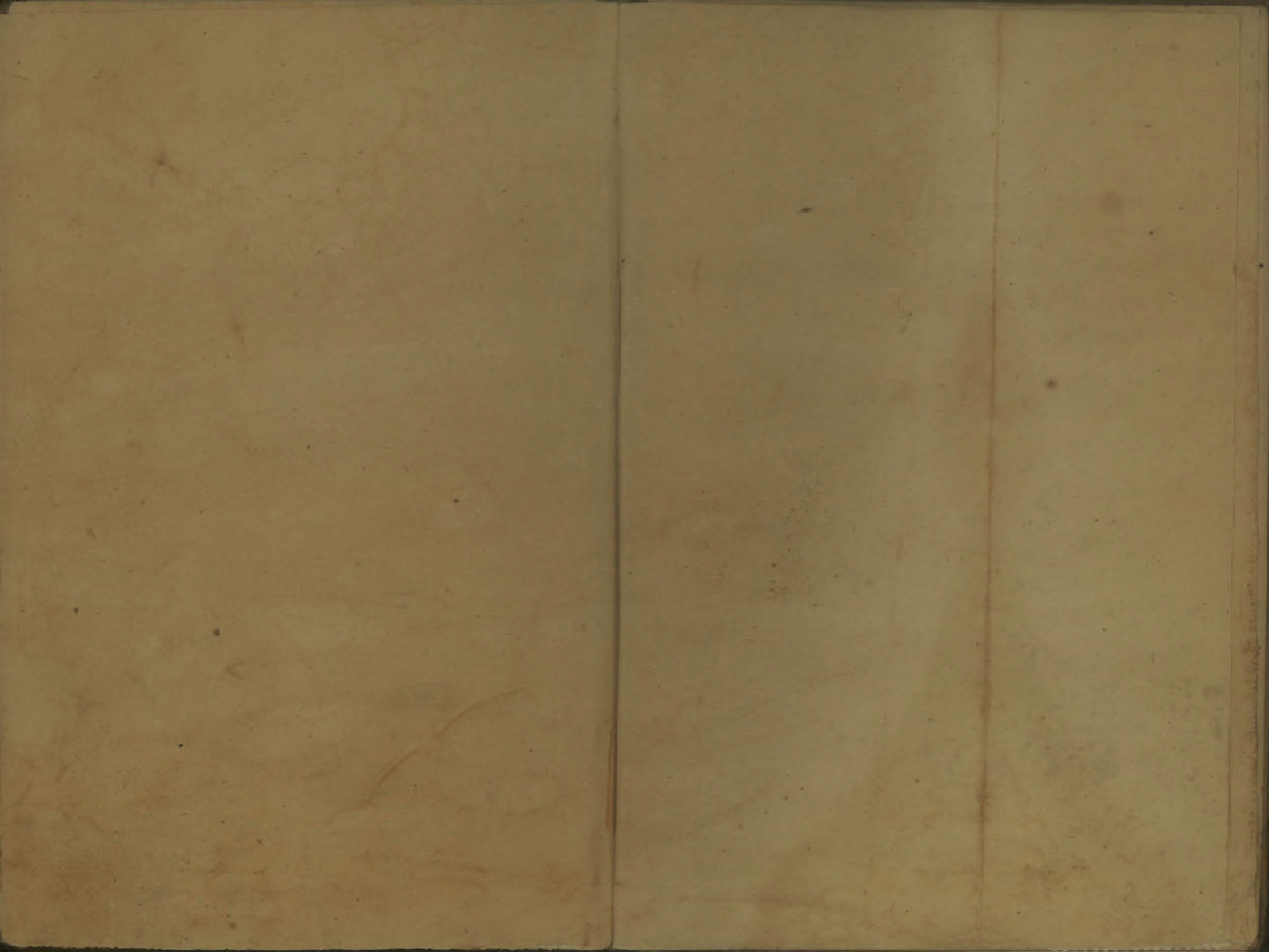
کتابخانه مجلس شورای ملی

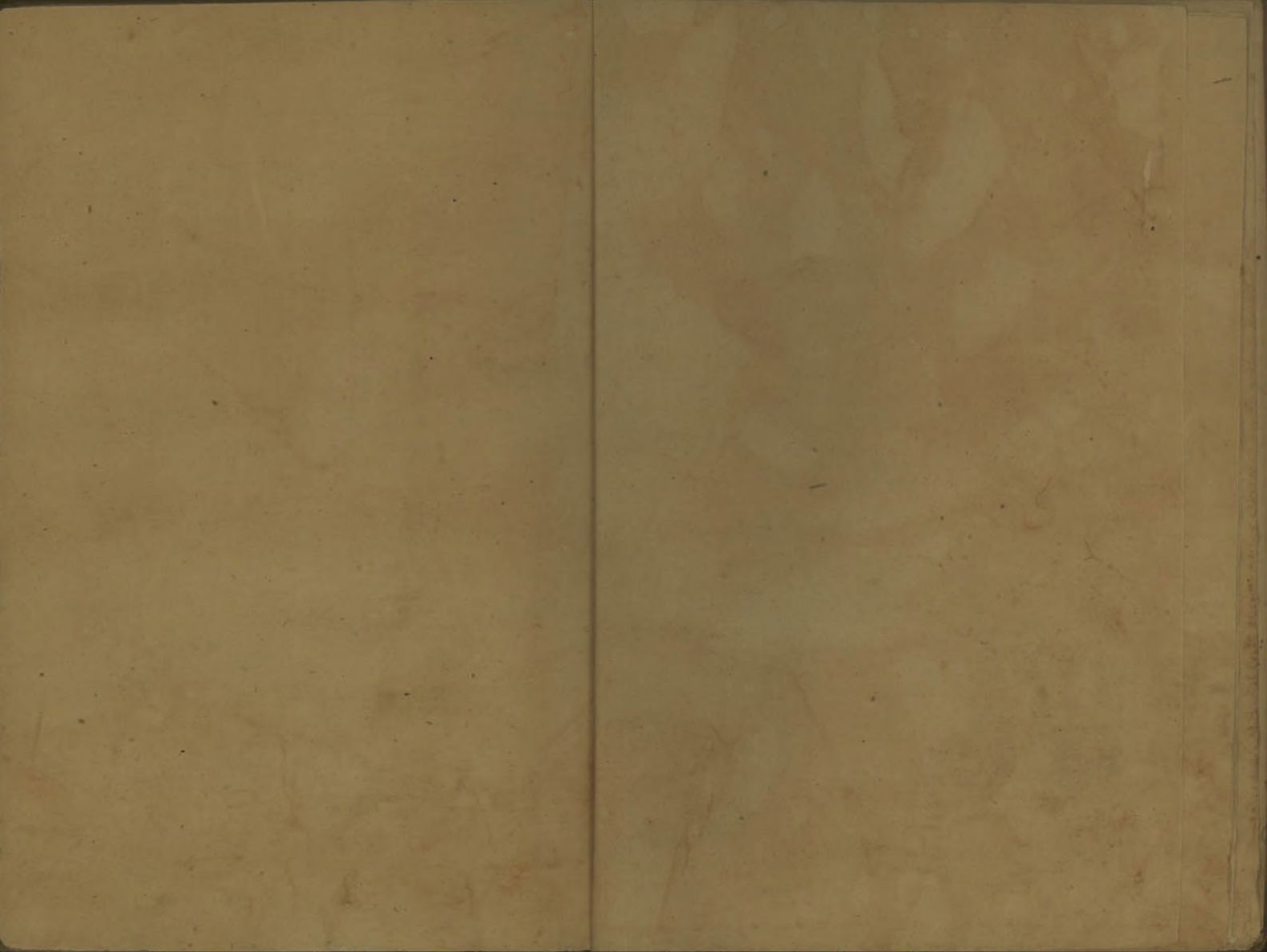
کتاب: نمونه
مؤلف: یحیی محمد
موضوع: تاریخ
شماره قفسه: ۳۲۸۸
۱۰

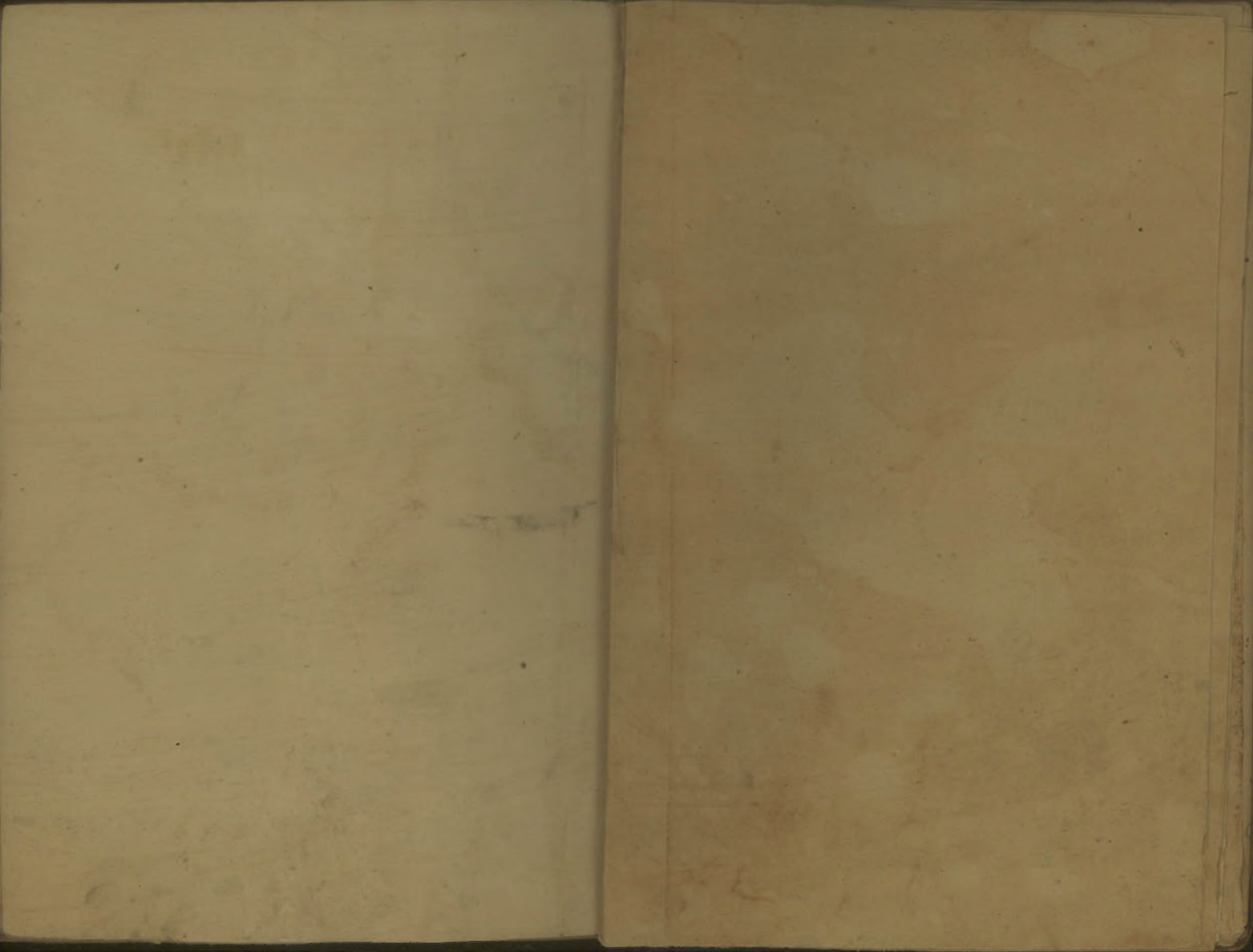
شماره ثبت کتاب: ۷۴۸۲
۹۵۲۱

کتابخانه مجلس شورای ملی
۳۲۸۸









عزى إيمان الحق لله والبعض لله والآخر لا ولي له الله والعزاة لأعداء الله
باب ما يجب اعتقاد المعاد والمجاز والقصاص والحج والذبح والحيض
البعث يوم الموت والحساب والحج والقصاص والحج والذبح والحيض
المؤمنين بالنعيم الدائم الجنات ويعذب الكافرين النار ويقبض الموتى
ولا يضيع عمل العالمين ومن شئت في غيبيته وأكره خرج من منزله وسلم
ولم يقل من شيء من أعمال **باب** ما يجب من العمل بين شرايع الإسلام
ويجب من طهارة التي تزيل الأحداث والصلوات الخمس الليل والنهار وصوم
شهر رمضان وحمل الزكوة وفرض الحج للبالغين الحرام ثم العقل بذلك على شرايعه
والقيام بحقوقه والمعرفة بما ظهر من أحكام الملة واستفاض بها الخير مما أجلي
يعزم والقول بذلك واعتقاد الصواب وحسن الخلق والتأديب لوجه
وذكر تفصيله بعد الذي سلف من أجماله على ترتيب الذي يقتضيه الدين
شاء الله تعالى **باب** فرض الصلوة والصلاة على الدين بعد من الله رسول
ولم يمتد إلى أشد من عليهم الم وما قدماه من ترايع ذلك في الفرض العام على كافة
المكلفين ويحس صلوات اليوم واليلة على رتبة مخصوص وهي فصل الفرائض
بعد المعرف بما ذكرناه والعمل بها واجبة لها من جهته وصفاته وأمر يصح أدائها
في الشريعة إلا بالطهارة لها من الأحداث وأما مقدم على الشريعة الذي يربط بها أحكامها
ذكر الأحداث الموجبة للطهارة التي ثم مبين بعد مفروض الوضوء والغسل والتيمم
الأحداث وما تبع ذلك بما يلزم تفصيل أحكام الصلوة وأحكامها وما يتعلق

أولها

أولها من النفس والواجبات وأجعل القليلة المعروف بعد ذلك من الشريعة على نظام
يقضي بقصد بعضه لبعض في كل فصل من فصوله على الجوانب أن شاء الله
تعالى **باب** الأحداث الموجبة للطهارة وجميع ما يؤسس الطهارة من أحداث
عشرة أشياء الذم الغالب على العقل والمضامير المذكورة التي يغير بها العقل
ولا غمارة البول والريح والغايط والجنابة والحيض للنساء والسجاسة
منهن والغاسوس ومن لم يأت من الناس بعد برد أجسامهم بالموت وأرضاع
الحية منها قبل طهارته بالغسل وليس وجوب الطهارة شيء من الأحداث
سواء ذكرناه على شيء من الأحوال **باب** الطهارة من الأحداث والطهارة التي
تلا أحداث على ضربين أحدهما غسل والاخر وضوء والغسل من الجنابة
وهي من يشدين أحدهما إزالة الماء الدافق في النوم واليقظة وعلى كل حال
والآخر الخلع بالفرج سواء كان بعد إزالة أو لم يكن والغسل من الحيض للنساء
إذا انقطع الدم منهن وفيه اختصاص إذا غلب الدم على بدن وسائر أجزائها
فالمسح سواضها شاء الله تعالى والغاسوس عند أخوه باق طهارة الدم منه والغسل
للحشرات من الناس وجوب الغسل على من سمن على ما قدماه ايضاً واجبة على
هذه الأحداث المقدم ذكرها فالوضوء منه واجب من الغسل باب آداب
الأحداث الموجبة للطهارة ومن أراد التفصيل فليبحث في موضعها فيستدبر فيه
من الناس الحاجة وليغفط واسه ان كان مكشوف اليأس بذلك من عبث
الشیطان ومن وضوء الراية الجنيته ايضاً ما عذر من سمن من سمن البهجة

الله عليه واله وصراطها والحيا من الله تعالى الكثرة تعود على العبد فقله
شفاؤه انتهى الى المكان الذي ينبغي فيه قدم وجده الذي قبل العفو قال اللهم
وبالله اعوذ بالله من الجهل النقص الخبيث الخبيث الشيطان الرجيم ثم يحلوه
لا يستقبل القبلة بوجهه ولا يستدبرها ولكن يحل على استقبال المشرق فان
شاء والمغرب لا ينبغي لان يكلم على الغايب الا ان يدعوهم ضرورة الى الاكل او
يذكر الله تعالى فحمده واسبحه والرسول صلى الله عليه وآله فيصلي عليه وعلى آله
الطاهرين عليهم السلام وما اشبه ذلك مما ذكره في حال ولا يمنع الانسان من
حال فاذا فرغ من حاجته واراد الاستبراء فليستع بصعد الوضوء ثم يمشي
الى اصل القصبة يمشي او يمشي ثم يضع سجدة تحت القصبة وابهاية فوقها
عليه باعتماد فرعي اصله الى اصل الخشعة من يمين او ثلث الحج ماضية من مقبرة
البول ويلزمه على عين من الماء قبل ان يدخلها لانه فيفعلها مرات ثم
يوجهها فيه فاخذ منه الماء للاستنجاء فيصبه على عرج الجوى ويستنجي به اليدين
ثم يقرأ الفاتحة ثم يقول رزاقا ويحتم بفضل عرج البول ثم يركب رزاقا الله
فاذا فرغ من الاستنجاء فليقم ويحس بيد اليمن بطنه ويسأل الحمد لله اما طعمها
غيره لا ذوق هناك طعمها في وعاء فانه من البول الحمد لله الذي رزقني ما اعتدلت
به وعرني لذته وابقى فحسك قرنته اخرج عنه اذا كان الهاق بالهاق فلا
الفاذ بهك وقد هاتم يقدم سجدة الحق قبل اليسر نحو وجبات الله ولا يحل
على تلوي الغوط من رزاقا ولا من رزاقا الطهارة ولا يؤخذ ان يفعل فيها ما سادون

وہ

[illegible]

العبد قد قيل لها من المقيم بين القرايين لا يخرج من الطهر من وقتها الا
 كونه في البيت او الا ان الشدة تشد المرأة في غسل يوم ياتقرب منها ما لم
 قد عرفت ويشتد الجمل في غسل الطهر منها وخصوا في وقتها ان تسبح تسبيح
 واحد او تسليط يدها في غسلها تحت فمها حتى لا يسمعها ولو كان ذلك
 من دون ذلك غسل الطهر والعصر العشاء منقورة وتزعم فتاوى غسلها في الصلاة العشاء
 والمغرب تسليط على ما استدارت تحت السبع حتى يكون سبعة فليكن ثلثها ذلك
 الفاضل لها في الصلاة الثلث المذكورة وان تسبح تسبيحاً تحت السبع في وقت
 السجدة عليها بزمعته عدة لا وقاية ووجب عليها ابطال المسح المجرى وانه
 في ذلك لا يتم الاتباع في وقت وضوء المغرب في الصلاة لان من عادة النساء ان
 يصنعن ثياباً بين يديهن من الرقيق فلا يشق عليهن مسح على سائر بدنهن
 بل انما يشرعن في وقت وضوء ما انشأه فقديراً بالفرق الشدة في ترك
 للمصطفية في شدة ان في الوضوء لم يجز ترك غسلها الا ان يكون في وقتها
 وان غسل وجهه وداخلة مرة مرة في الوضوء عليه واذا غسل يدها في الوضوء
 مرتين مرتين في طهارة اجزا الغاصب في غسلها تسبيح وتزعم بذلك واختار
 التسبيح وليس المسح على الرأس والرجلين ستة اكثر من مرة مرة وهو الغرض
 من غسل الغرير في وقتها من وجبة التسبيح واما الشدة في المسح على السجدة
 فذلك لا يجرى المسح اكثر من مرة مرة واحدة وان فرضا لا يشان غسلها في
 وضوء من الكلام ما ترجمناه اصل الشدة في التسبيح وان لم يقل شيئاً من غير

في غير

حكم الحيض وما يستفاد من الشك في الطهارة من ذلك والماضي
 مما لا يخفى في ذلك الغلط في طهر الخارج عنها الحادة فيوضي لها اذا اراد ان يفيض
 الطهارة ولا تقرب المحيض الا بحدادة كذا كذا في باب الحيض ولا تقرب الطهارة
 ولا انما من انما والله تعالى لم يرد في ذلك شيئاً ولا يصل لها الطهارة
 يوم في وضوءها وطهارة حتى يخرج من الحيض فيقطع عنها دنسها واما في يوم الوضوء
 تحت أيام واكثر عشر أيام واما طهارة ما بين ذلك وفي وقت المرأة الذي يخل
 من ثلثه أيام فليقل ذلك فيوضي عليها ان تقضي ما تركت من الصلاة ولو لم
 تكون من عشرة أيام قد لا يستحقها في ذلك من حكمها ان شاء الله تعالى فيوضي
 لها في وقتها وضوء الصلاة عند ما انما وتجلس ناحية من سجدة
 فحدها الله تكبير وتقلبه في سجدة بعد ذلك زمان وضوءها في وقت كل صلاة
 في غير طهارة الا انما في وقتها في ترك من الصلاة تكبر عندها وضوءاً تركه
 من الطهارة في ذلك السطح من الحيض من المرأة واددت الطهارة في غسلها
 الا في غير وقتها في غسلها ثم غرضها ان يخرج عليها من وقت وضوءها في وقتها
 الغسل في وقتها وان غرضت من وقتها في غسلها ثم غرضت وضوءها
 الصلاة ويبدأ بالمصطفية ولا يشاق في وضوءها ثم غسل وجهها ورجليها
 وتسبيحاً عليها لها من ثم غرضها في سجدة وضوءها ثم غسل الحائض في وقتها
 في وقت المصطفية ولا يشاق في وضوءها ثم غرضت وضوءها في وقتها
 وضوءها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها

[illegible][illegible]

الفحاشة ولا يقطع الطهارة بها حتى ينزع رخصا ولا ان الحدث بجذبه الباسه فكل
 الزاوي يكون الماء ولا يحد المشط والعش القاسه وقد يلا من الماء غير ولو
 وجبة لك لم يجر لزوم ما كان غسلا من المياه ولو ان انشا كان سدا من
 فوقع احدهما ما يجزئ لم ينعقد اجزاء من غير الطهارة رشا ويحجب بها
 والصلوة فما سواها فان لم يجز غيرها اعره من الماء فيمسه ولم يكن له
 استعماله اذ لم يسلط حكمه ما اذ هو انما يبين في الفقه اذ يتبين ان
 بها اجزاء مذهبين حكم رشا ليس سواها **باب** تطهير الثياب
 غير فان الجاهات والاصابع ثوب الانسان فلو اقعطها من غير
 الصلوة فيجب غسلها بالماء قليلا كان ما اصابه او كثر اذ ان اصابه
 دم وكان مؤثرا في سعة الدم الزاوي الذي كان مضموبا من دمه وانما
 قليلا غسله بالماء ولم يجر له الصلوة فيه فان كان قدوه قبل من ذلك وكان
 كالحقصة والظفر وشبهها ذلك الصلوة فيه قبل ان ينسله وغسله الصلوة
 فيه افضل للقيم الا ان يكون دم يخرج من اجزاء الصلوة في جيل وسلا
 كثير وغسل الثوب سدا يجب ان كان قدوه كرا من برة في الصلوة وان كان
 على الانسان بتر وشمع ومما دليلا لم يكن عليه جرح في الصلوة فيما اصابه
 الدم من الشايمان كثر جرحه من الله تعالى العباد ودمعا عنهم الجرح بالهنا
 غسل اليده عند وقت كل صلوة وكذلك ان كان بجراح يفتح فيصيرها
 ويحتمل في غلظ في الغرض ان كثره لا يفر له الزم غسل الصلوة في كل

فله

ذلك ولا يجزئ غسله وازال الزاوي عند وقت كل صلوة وغسله في كل
 وشقته وما لا يحد بها الصلوة ودمها لم يكن مع الانسان الا في صلوة
 ولا يحكم مع طاهر الا بالبرق في كل من وقت كل صلوة ولا غسله عند
 ثم انشأ طبا للصلوة الجاهات بلية هذه الصلوة فلم ينك من طهارة العلم
 وقد عدا دية فممن الصلوة بحال فكذلك حكم الثوب والاصابع دم
 الزاوي في النكاح لا يخرج على الانسان ان يطهر به ولا يمكن غسله في كل
 وقرب منه يغسل الانسان الا في كل انسان وقا لم يكن اذا كثر من ثوب واحد
 بدم وهو من غير الجاهات بل الزاوي هو ما لا يمكن ان يغسل في وقت
 في كل صلوة في كل صلوة لم يسل الصلوة لم يسل جرحه في غير صلوة
 فاما جرحه في صلوة الصلوة في كل ذلك وكثيره دفعا للفتنة منهم وجرح
 لهم على ما رخصه ولو اسرى في كل صلوة في كل صلوة في كل صلوة في كل صلوة
 يحضه شفا بالماء وان كان يطهر في كل صلوة في كل صلوة بالماء وكذلك
 الحكم في اللدنة والونه غير في الموضع الذي شفا بالماء من الثوب اذا لم يجر
 فيه ان كان وجبا او افرغ غسل بالماء وكذلك ان سرق احد ثوبا من ثوب
 الانسان او عقت يده عليه كان وجبا غسل ما اصابه رشا ان كان با
 سحر الزاوي في الصلوة الكا من المسلم به وجبة بالعرفا في كل صلوة
 من الماء وان لم يكن فيها طهره سحبا بجرح الانسان او الزاوي في كل
 الزاوي في كل الصلوة ولا يغسل من درق الحمام وغيره من الجاهات

[illegible]

卷之四

حلية فيه ويستعمله ذاك كاسبق الى العرش اخذوا حراهما من نظير فيه
 واشفق منه معا فبذل العشر القوم جميعا له ورضي من رياس الجسد ولا جعلها
 حفر من حرا الشا ويقول انا انا وبعث الله وبالله وفي سبيل الله و
 من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القوم ايمانك وصعد ويقا بك الح
 هذا لما وعد الله ذكرا له وصعد الله ذكرا له وصعد الله ذكرا له
 له صعد من جانب اليمن ويستقبل وجه القبلة ويجعل يده كمن يمشي
 واسبق حرا وذبحه ويضع يده على التراب ويجعل يده كمن يمشي
 ويحيط به جميع الذين معه ويجعل يده كمن يمشي ويجعل يده كمن يمشي
 وهم قريب من سكن البيت وحمل وحمل يده من راسه ومن راسه
 جميع من كان يركب في حقله الشاهد ومن راسه ومن راسه
 حرا وحرا في القبر قبل تشييع الذين عليه فيقول يا فلان اذكر القدر الذي
 خرجت عليه من ذاك الدنيا ثم اذ ان الاله ولا يجره حرا وحرا
 ومن عليه في الدنيا من الحس والحس ومن راسه في آخر يوم الحس
 القوم يا فلان اذكر القدر الذي كان عليه في الدنيا من راسه
 ومن عليه في الدنيا من الحس والحس ومن راسه في آخر يوم الحس
 القوم يا فلان اذكر القدر الذي كان عليه في الدنيا من راسه
 ومن عليه في الدنيا من الحس والحس ومن راسه في آخر يوم الحس

بمنع غيره ولا يخرج من بين يديه وروحه من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
لا يكون ذلك وجبت على الماء بالصب من عند الله سبحانه وتعالى
لا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
فإذا أخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
بذلك أن الله تعالى يحب بديك على الماء والحسن من بين يديه
ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
بالشفقة به لأنه أن شاء الله تعالى يكون من بين يديه بالشفقة به
فإن كان الشفقة عليه وتخليصه من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
لا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
معنى ذلك أنه غسل المرأة كغسل الرجل فكأنما كذا كذا
فإن المرأة كذا كذا من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
الماء في الغسل من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
الشربة العذبة من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
تخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
زواجها أو ينفق من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
أنه يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
مع جميع من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه

هذه

وغيره ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
لا يكون ذلك وجبت على الماء بالصب من عند الله سبحانه وتعالى
لا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
فإذا أخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
بذلك أن الله تعالى يحب بديك على الماء والحسن من بين يديه
ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
بالشفقة به لأنه أن شاء الله تعالى يكون من بين يديه بالشفقة به
فإن كان الشفقة عليه وتخليصه من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
لا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
معنى ذلك أنه غسل المرأة كغسل الرجل فكأنما كذا كذا
فإن المرأة كذا كذا من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
الماء في الغسل من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
الشربة العذبة من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
تخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
زواجها أو ينفق من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
أنه يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه
مع جميع من بين يديه ولا يخرج من بين يديه ولا يخرج من بين يديه

دماء المملات لم ينج من عوم اربعض الكفار العقل وغندت بعد النشاة
 لقتل اهل الاسلام فكانت اشارة اوله تسلطه على رجال المسلمين ليعلموا
 بحرمه دماء الكافات من الرجال المرأة منتهى ان تقتل ولو كانت عاهرة
 مستر لا سلام لها فان ماتت من غير ان يذبحها لم يسلط الدمع من واحدة منهن
 وحين ذلن منهن وجعل وكان الصواب من حسن من غندت بغير النشاة
 من شارب وان كان ابن اكرم من حسن من غندت من فوق شارب من صبيح
 عليه سلام ولا يكفر من ذنوبه وفي شارب بعد غنط شارب من
 كانت حبيبه من رجال البر لها ذمهم كذا كانت اشارة من ثلث
 جرة دماء وغندتها وان كانت لاكثر من ثلث من غندت على اشارة
 وغندت على المار بها وغندتها بعد العقل ودفعوها في اشارة
 كانت امرأة وتغيرتها والحق تحريك من فيها من اشارة
 الولد ثم غنط الموضع وغندت وكففت وغندت بعد ذلك
 وان مات الولد من غير ان غنطت الولد وغندت كمن وغندت
 الصلوات والفر من من الصلوة وغندت من الغرم والليل
 علما قد ناء الغلور ربع كذا في بعض من احد ما في المائدة
 الواحدة وتسلم بعد من بها والعصر اربع كذا في بعض من
 في الثانية ولا حرم في اربع والغرم ثلث كذا في بعض من احد ما في
 الثانية ولا حرم في الثانية وتسلم بعد من بها والغرم اربع كذا

...

كالظهور والعمارة والقدرة وكذا كان ببقية الثانية وقبلهم بقية يعرفهم
 منها **المشهور** من الصلاة والمنسحب من الصلوات واليوم والليلة
 الثلاثة أربع وثلاثون ركعة ثمان ركعات عند ذوالالحج والثلث من صلاة
 الظهر مشهورة كل ما فيها منها تسعة وتسليم وعشاء ركعات بعد الظهر
 قبل العصر سواها وأربع ركعات بعد المغرب يفصل بينها بتسليم
 الثانية ويصير منها بتسليم بعد التشهد الرابع والبقية ركعات من غير
 صلاة بعد عشاء، لاخوة ببقية الثانية منها والتسليم وثلاثون ركعة
 ثمان ركعات قبل العشاء وقول ببقية كل ما فيها منها بتسليم كما
 ذكرناه في الزوال والصال ولست ركعات الشفع والوتر ببقية الثانية
 وتسليم ببقية الثانية وقبلهم يعرفهم منها **اب** ومن المصنف في
 الشرح والمفروض من الصلاة على المسافر واحد وعشرون ركعة في اليوم والليلة
 الظهر ركعتان ببقية الثانية وقبلهم بقية يصير منها منها والعصر
 كذلك سواها والمغرب ثلث ركعات كالحالة الحاضرة وعشاء لاخوة ركعات
 كالظهور والعصر سواها والعمارة والقدرة كصلواتها الخمس لاختلفت
 زوال الصلاة في السفر والوافر صلاة الشفع عشرين ركعة أربع بعد الظهر
 كالحالة عشاء ركعة زوال العصر وعشاء ركعات صلاة صلاة الليل
 ولست ركعات الشفع والوتر وركعات الفجر وقتها عند الفجر من صلاة
 الليل والوتر وهو الجهر يقول **اب** لو كانت الصلوات وعلاها كل وقت

الميل والوزن وهو العجز لا يقل - اوقات الضربات وعلامتها على وقت

منها وقتا فلهذا بعد ذلك التعليل ان يرجع الى نفس الشخص وذلك
 الزوال يرجع الى بعد انما جاء الى التفضل وطرف معرفة ذلك بالانطلاق
 من ان الشخص يعرف عن كثير من الناس الجود والسخونة والبر والشفقة
 البين في لم يعرف حقيقة العمل بذلك انه يجد ان ذلك ينطبق على شخصه
 فانه من سيرة السيلع ويكون اصل الغرض ان يظاير الشفقة عليه
 الذي ينبغي التكلل او السلك الذي يتقاسمها انما هو ان يلاحظ الغرض
 يكون فاقول ان هذا هو المراد من الايجاب ذلك وكل ان يفتقر الى شخص
 من طرفه حتى يفقد الموضع وسط السلك فيقف الوجه فغاية ذلك ان
 الوسط الوجه الغرض يرجع الى الزيادة في غير المقصود الوقت الزوال ذلك
 بخطوطه وعلقاته فيجعلها على راس الخلل عند وصفه عند انما
 فكما انقل الظن علم عليه فاذا رجع الى الزيادة في شخصه الجود تعرف
 انما قد زالت وبذلك ايم يعرف التفضل فان عين الشخص يتاخذ
 المتاد ويحس من فسادا وما يميز الوجه اليها بعد فخرها وما انما الغرض
 فاذلما انما لا يلاحظ رجع من بين عينه علم ان الغرض زالت وتعرف
 ان القبلة انما وجدته من سيرة شخصه القبلة من سيرة في الامر
 اذا توجه اليها فاعلم من الشئ على حاسبه فيكون الا ان ذلك لا يبين الا
 بعد ذلك انما يبين وبين الزوال اول وقد قد ذكرنا من رجع
 ويمن الشخص الجود الهندية الغرض الذي وصفنا ان لم يحصل في

قد

ذلك او قد لانه الحق يصل بنا الى علم توجه الى القبلة واعتبار آخرنا
من حصول بين الشمس والارض والجبلة بين غايه وسطه بينا
ووقت العصر بعد الغروب من الظن اذا صليت في اول وقتنا وهو
بعد ان الشمس لا تفضل وهو عند ان يغرب كون الشمس لا تفضل
الغروب للظن والشاهد اليه فيها السقوط الغروب مما بلغنا ايضا
في الشاهد اول وقت المغرب عن الشمس علامه يعني عدم الحزم من
الشرق المقابل للمغرب السماء وذلك ان الشرق مطلق عن الغرب فانه
الشرق المطلق وقتنا ايضا فانه هو في نفسه ما على الشرق في السماء فانه
حزمه فانه اذا حزم علم ان الغرب قد سقط وغاب واذا اول
وقت غاب اخره واول وقت الغيب اخره فمستحب الشرق وهو الحزم في
الغرب اخره من المثلث بقول من الليل وقت الغداة اخره من الغروب
على ما في الشرق الذي يقية الحزم في مكانه وتكون مقدمه لطلوعها
في الاخر من السماء وذلك ان الغروب اول في الياض الظاهرة والشرق
يطلع ثم لا يمكن بعدة عرضنا ثم يحرق في بعد لالشرق فلا يشرق الا
ان بعدة عرض الغداة تحت بعض الياض ويستمر غداة السماء كما ذكرنا
واخر وقت الغداة طلوع الشمس في اوجها قبل طلوعها فاذ كان الاخر
من الياض حزمه قطع الشمس فقد غاب وقت غيبه القضاء والحزمه
من الغروب الحزمه في اول وقتها ولا يكون الا بعد ذلك والشاء لا يتأخر

الامانة ولا يغير الشك ان يؤمن المسلم من اذله فتم احية اكلها غير نزع
 لها فان اخرجها لم يحرم الوقت قبل ان يؤذيها لان حتمها اكلها فان
 يؤذيها في اخر الوقت او في اقله من غير ان يحرم وقتها لا يحرمها
 شاة الله ولا يجوز لاحد ان يمس شيئا من الارض قبل وقتها ولا يجره لا يجره
 من وقتها وان تقرب الى الوقت فله ان يمسها لم يحرم بقية الا ان يحرم وقتها
 المسلم الا ان يكون الوقت حلالا في الصلاة لم يجره شيئا بعد وقتها
 ولا قبل احد فمما حرم تقرب الوقت وبعد ذلك الاستطالة والساكن
 جبهه الشروع عند المغرب فانه من غير ما يحرمها لان التقرب والاداء من غير
 عشاء الاطعمة قبل وقتها لا يحرمها **باب القبلة والقبول**
 قال الله تعالى جعل الله القبلة التي الاولى قايما للناس في الدين فبين
 عند ان التوجه اليه توجه اليها قال الله تعالى فمما جعل من الشاة
 فلو انك قبله فخيرها قول وجهك شرط المسجد الحرام وحيث ما كنتم
 فوليوا وجهكم مشروقا به نحو وقال الشاعر شعرا لعيت بربادة وقد كنتم
 من شطر فركبوا المظلم تغشاكم قطع يعني قوله شرط فركبوا المظلم
 فهو على المسجد ان يعرف القبلة للوجه اليها في الصلاة وعند التوجه نحو
 للسك واستباحة اكله من دهاج وعنده احتضار ودون شروق
 او غير من دهاج والوقوت شرعية لوجه التوجه الى القبلة في الصلاة
 للكعبه من وجهها الى المسجد فوجه الصلاة من وجهها الى

[illegible]

الانساب المأثورة من الصلوة في جميع مرات قبل دخول الى اوقافه من شاء وذلك
 بجزله ومن احط الفقيه ما سألها لم يرد ذلك والوقت باق اتمام الصلوة
 وان عثره بعد خروج الوقت لم يكن عليه إعادة فيها حتى لا يفسد الا ان يكون قد
 مضى سبب القيلة فيجب عليه مع إعادة الصلوة ان كان الوقت باقيا او
 متقيا وعلى كل حال **الصلوة** من اذان غداة ما دخل وقتها من قبل
 مجيب الطهور ومن قبل القبلة والصلوة وينبغي للانسان ان يؤذن لكل صلاة
 ويقوم اذا كانت صلاة جماعة كان في اذان وركعتها واجيب في
 جود تركها في ذلك الحال ولا بأس ان يقصر عن اذان او ركعة ويغير
 اذان في ركعتها ويترك اذان في ركعتها ويترك ركعتها في ركعتها
 او ركعة ولا يترك الا اذان ولا ركعة في ركعتها ولا ركعة في ركعتها
 في السفر وما اذا كان في ركعتها ما اذا كان في ركعتها وما اذا كان في ركعتها
 كثير واجز عظيم ووعى الشاذق عليه السلام قالوا من اذن واثم في
 خلقه صفان من الملائكة ومن اقام يصبر اثنان في خلقه صفان من الملائكة
 وقالوا عليهم السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله يفرح المولى من صدق
 جهر ويصدق كل طيب يابوس وكل من يكمل من طيب ما اذا احسن ولا يفرح الا اذا
 في من الصلوات قبل دخول وقتها الا الفريضة فانه لا بأس ان يؤذن
 قبل دخول وقتها فينية السلام ويتأخر عن ركعة بطوره وان كان جيبا
 في طهره لم يفسد له ثم بعد اذان من طهره في الصلوة ولا يفسد طهره

مقدم

مقدم هذا اذ لا يسجد في ركعة الصلوة وهذا للدخول فيها بعد ما ذكرناه
 ولا يؤذن المولى من داخل الصلوة ولا اذان الصلوة سوى التي هي من الصلوات
 ولا بأس بالانسان ان يؤذن وهو لا يفرح ولا يفرح الا اذا كان في ركعتها
 ثم بعد ما ذكرناه من ان يؤذن في ركعة الصلوة ولا يفسد الا اذا كان في ركعتها
 في الصلوات وان عثره في ركعتها فانه يحتاج الى الاستعاذة عليها بغير
 الاذان فليكن به ثم يسلكه من حيث اولى المصلحة في الزمان ولا يجوز ان
 يسلكه في ركعتها مع ركعتها ولا بأس ان يؤذن في ركعتها اذا كان
 في ركعتها في ركعتها وكان طول القيام يقصر وضوءه اذا كان في ركعتها
 في ركعتها واشارته لك من الانساب ولا يجوز له في ركعتها الا وهو قائم في
 الاشارة بينا ونحوه لا يلزم في ذلك ولا يفسد غير ذلك في الشريعة اذ
 لا الشهادة بين توجهها الى القبلة ولم ينصرف عنها مع ان كان في ركعتها
 ووجهه مكفأ القبلة عما فادى به وليس على النساء اذان ولا اقامة لكن
 يشهدون بالشهادتين عند وقت كل صلاة ولا يجوز ان يها في ركعتها
 الرجال والنساء وان اقرعوا لاختلاف الصلوات لكن بذلك لا يجوز ان لم
 يكون رما ودارت الا ان يفسد في ركعتها كوجوب الرجل من اذن فليكن
 على كل من صلى من اذانه ولا يجزى به وليس له في ركعتها ان استطاع
 ولا يفسد من دون اذانه بركعة اياه فان ذلك لا يجوز في ركعتها في ركعتها
 عليه السلام كذا في اذانه من ركعة لركعتها او شهدته في ركعتها في ركعتها

[illegible]

غفر

[illegible]

[illegible]

فصل

استعملوا بعد من هو كما هو ما ذكره ويقولون حجتهم وهو انهم يظنون انهم
 اولاد من جبرائيل عليه السلام ابراهيم ودين محمد وداود اليسير الحسنين علي بن
 ابي طالب اما من المشركين ان صلواته وشكوهه على الله تعالى في الدنيا
 لا تزيد له وذلك ان موت واناس المشركين اعرف بالله الصبح العليم ان
 اليوم لم يسم الله الرحمن الرحيم ثم يقرأ الحمد وقال الله احد فصلى الله
 الرحمن الرحيم كما اتمم الحمد بذلك ولكن نطقه في حال انساب الى موضع آخر
 وهو من قوله قد سئل عن ذلك فلا يصح عنه بحالها فيقول
 كما يصح في ذلك اليوم والنصارى وانما هم من المشركين اهل الضلالة
 لا ينفع بعد فراغهم من القول باليوم وانما هم النصارى فاذا فرغ من قوله
 الحمد احد فليرفع يديه بالكبرية حال سجده وليركع فاذا كان على سجده
 وليسجد ثمرة وليركع على كعبته وليكون نظره الى اصابه وسجده ويقول
 يا كبرياء الله انك كملت ولا نقصت ولا اسست وعلينا وكلف
 واسر في خلقك فليدعي ويقر ويحس وعظا ويصبر وما اقلت لا
 يجمع حجاب الله العظيم ويؤمن ثلث مرات وان قالها خاسما واضل وان قالها
 سبعا افاضل ثم يرفع اكرع ثم يركع ويقرأ الحمد مع الله عز وجل الحمد لله
 رب العالمين اهل الكبرياء والعظمة والجليل واليسير ما ما بعد لا حق
 فيهم وكل قصصه النكاح ثم يرفع يديه بالكبرية حال سجده فيركع ويقرأ الحمد
 عند انقضاء كل من يرضى به فيقول وكبيره ويكون سجده ولا تسعة اعظم الحمد لله

والكيس وبناء الجبلين وروحم بطون عذو وروحم منو كذا وليم في
بحرهم وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
ذرا وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
نظرة وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
كلمت وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
عبدك وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
وشو وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
مرات وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
روحم وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
عليها وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
لغز وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
قال وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
استوى وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
اشرى وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
علا وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
الشري وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في

البحر

البحر وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
وضع وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
تخلل وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
البحر وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
سلم وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
عالم وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
النار وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
علا وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
يرام وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
رأس وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
ثم وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
علا وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
كف وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
وتشند وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
اللا وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
وتبر وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
تسجد وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في
علا وليم صعد بالاف وروحم ذرا وروحم بالاف من صعد وليم في

[illegible]

2

فصبها في سبعة الخواطر فثبت رسول الله صلى الله عليه وآله وهو راى
وكانوا يكبرون فقامت فثارت عجيبة وثقت وراى من سبحهم ثم روي عنه
ذلك بعد يومين وعرف ان قوا لاشنان فذهبت الشبهة وكانت كلها الخوة
فروى الله اخذ احسن واذا كل اول منها الخوة من هو الله اخوة وخرابة
سبها الخوة من رايها انما كانت دون احسن ايهم ثم قرأ الست الميات مع
الخوة فخر ذلك من روي القرآن اجزاء وكان حسنا ايهم ولو رويها كلها
فصبها اجزاء الا ان المودة كرامة الفضل وان قست الكثرة الثانية
مودة ولا لم يقست فيما بعد اجزاء ذلك وان لم يقست شي منها لم يوجب
ان القسوت فيما فضل وان سجد بعد كل سبعة منها وعرفوها اخر
ان فضل فلا بعد روي شيها ولم يبعد فيما بعد ما لم يوجب ان فضل
كل كفي منها الفضل وان ترك سجدة الشكر والتعظيم فصبها كان اذا
خضع وصبها اجزاء الا ان غير عمل بوجه شيها ولا استغنى هذا التواضع
يكبر من واحدة وقادها الخوة لم يكبر شيها كادها ما لم يوجب الا ان
يكون عند ذلك فصبها مع احتشاد وان وجد سبع كبرية لا اول من روي
الاول ان شاء ذلك عن الترجمة فيما بعد ما من اويل الكلمات ولو كبر شي
من الميات ثم وجد هذا المشاهدة من غير روي لما دونها اجزاء الا ان فضلا
مالم لا الضعفاء اليهم شيها افضل وكذلك لو كبر شي من الميات كان
الفضل من الواحدة وسبع الفضل وفضله لا يكبر ولا فساد مجزئة في الخوة

سلكوا وما كان يعلم باقتل هؤلاء التسعة منهم وظنوا أنهم باقوا
وحمد الله وكانوا يبعد هذه الصلاة حتى فيها سبعون ثم بعد ذلك
القوم المسلمون بعد ذلك من عرشك وستين الذين كتبلك وأعلن لك
كل ذلك الشاة التي كنت صاعدا بعد أن رزقنا هذه الصلاة وان فعلنا
كذلك أن لا نسلحهم ليدافعوا عنك في شجرة من شجرة الشكر ويعبر فيها جنة
فقدما وسفاه ولا استقامت الأرض فليكون لك في يوم حيدر زمان من غير عقل
من خطوه أو من في منفتح الصلاة سبعون كذا في كل يوم من الطهور والعصر ويجزى
تكريرة واحدة على ما ذكرناه ويقرأه من شاة الحمد وسور سبها ويقرأ في
ذلك الحمد وسور سبها وان شاء جمع فيها ما رزقنا من ذلك الحمد وسور سبها
ما رزقناه وسبع سبعين الف مرة فمنا الله بعد ما رزقناها لم نأمر من غير تعقيب
له بالعبادة والتمسك ولا كلام له عنه من غير فكر الذنابة وتوحيده
بعد التكريمية كمن ثم تشددت من وصو بعد ما وكلمين التوحيدين فيتمتع
سلم ثم دخل في الصلاة استلح بها تلك العظيم وما توجبه اليك جينا
يقول الله عليه قال ان تصلي على عهدنا الحمد وان تفعل ذلك أو كذا أو شيئا
أو اجزى ثم بعد ذلك الحمد على ما رزقناه والحمد لله وحده والشكر لله وحده
بعد الفرائض على ما رزقنا الشاة فمنا الله الا المغرب فانه يفر من الفرائض
حتى تم بالفتاوى وهي أربع ركعات أو ما تقدم ذكرها فيما سبق في هذه الصلاة
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بسم

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم
ان يحكم أو يجمع شيئا فليكن جديلا شكرا لله تعالى على ما رزقنا
فالمسلمون انهم عليها وألها ولا دلتنا الحمد على العلم بها بالشيء
وقد سبها من الكافرين بعد المغرب وصلى الله على سيدنا محمد
فليكن جديلا شكرا لله تعالى على ما رزقنا بعد ما رزقنا
برسنة من ذلك الم لا يحكم أحد من فضيلة العرش ما فعلنا أو من تعقيب
الفرق منها ما رزقنا الشاة في وقت الفرائض من ما فعلنا فاذننا بالشوق
فليكون لنا في الأخرة ثم نقيم ويستفتح الصلاة بسبع ركعات استفتح في الصلاة
من الفرائض ويصلي أربع ركعات كما فعلنا الطهور والعصر فاذننا ما كبر في
الله تعالى وسبع سبعين الف مرة فمنا الله ثم دخلنا في الصلاة في ذلك الم
من الله رحل يست الحرف والقطع وجاءه الأتراك ولا يحل له ولا يجزى ولا
سلحنا ذلك إلا أن لك سؤال البشارة في الصغير لما نفع السجود لله ثم بعد
بعد وصلى الله على محمد والحمد لله على ما رزقنا الشاة وأشرح صددي وأشرح بطيحي
واصطفي سورة ثم يدعونا أحب ما إذا فرغ من دعائه فليست له ركعتان من سجود
ويؤجبه من سورة ما إذا ذكرناه ويقرأ بها الحمد ونزلها الله الحمد والثناء
الحمد والثناء على ما رزقنا من الفرائض وان وأمرنا جميعا الحمد ونزلها الله الحمد
منا ولبا وعلى فواشيه ولا يشغلنا بقدر صلوة الفناء ولاخرة بلقر ولعب
والخداوت لا يبعد في دعاء ويجعل أو بعد ذلك من الحمد الصلاة فاذننا أو من الشاة

[illegible]

الحمد لله

القدر اوتركها كذا حملت من شيعتهم فلا حال لنا انما انما لم يستبقه
 غير ان فيها ضده كثيرا وقد دعا ما بعد الزين ونحس الجسد وهو
 اليت ومنق النيات وقال يقول الله صلى الله عليه وآله ان اقام
 العبد من الدين شيئا من غير ان يرضى به فانه يضاعف له ما
 الله تعالى به الملك وقال لما ترون عبدى هذا فاقام من الدين شيئا
 اصله في امره ما عليه شؤنا ان قد عرفت له وقال عليه السلام كذب
 زعم جميع الناس بل يجمع الزناد وقال ان البيوت التي فيها البائس
 يتدبر القرآن فقد لاهل الشرا كما تحبهم السما لاهل الارض فاذا
 استقطعت العبد من شانه اصله البائس لعل من يتيه قتل
 ضاله اليه في حق وهو لا يجد واعينه الله ان لا ياربك لعل راج
 ولا من اذات اراج ولا اذات من اذ لا طيات بعثها اوقا بعض
 ولا يحق يذبح من يدى الديج من خلقك نعم خاشية لا عين ولا تقو
 القدر وعات الغر وعات العيون وان الحق القسيم لانا خلقك
 ستر الزم حمان الله رب العالمين والمسلمين وخالق السموات
 والارض الله رب العالمين ويرفع راسك الى السماء فيظفرها عينا بقر
 ان خلق السموات والارض والخالق البائس الزناد لايات لا اوتينا
 الذين يذكرون الله فيما اوتوا وقعودا وعلمهم يوم ويفكرون به خلق
 السموات والارض من شانه خلقك هذا الاطلاع على خلقك ففنا على السموات

الحمد لله

ويقول بعمل يفتك أيت أمها قوله الله يظلم الميعاد وما استحق
الدين فظلم يبيع وقد ورد في المثلثة الرابع عشر من جملته نصيب
الآن من جهات الخدود عقلت سره وتلك نصيبه وأخبره أن لا يفرط
الآن ثم ليس لك شيء ويظهر من ألسنة أنه جعلت خطب ولا يترك السرور
السحر وقاسمته شوكه ويبيع وضوءه لم يغيره إلا أن يستقبل البنية وكثير
نقطة وتقول في أحد يقول فيها اللهم استم للملح المحل الذي لا ياله الله
الآن من أيت أمها من الكلام في المذموم ذكره في كثير من جملته ويقول بعد ما
وسعد ذلك المخالفة فما المذموم ذكره في كثير من جملته ويقول بعد ما
لا يظلم السرور ولا من الآخر الكلام ثم يقول في المذموم بسم الله الرحمن
فما ذاق من سائر أذمها من جملته من مرة ويظهر ذلك من أيت أمها
مع المذموم من أيت أمها من جملته من مرة ويظهر ذلك من أيت أمها
الكلام من مرة واحدة إلا أن الكلمة ذكرها من جملته من مرة واحدة
تلاوي من مرة اضل ثم يقره الست التي تدين من أيت أمها من جملته
من سر السرور ويظهر أن أيت أمها من جملته من مرة واحدة
وقد جندها وسأل الله الجدة ولا تروا فيها ذكر الشاة وقد جندها وسأل
بالله من الشاة ويظهر أن أيت أمها من جملته من مرة واحدة
وخاصة مرة الظلمة العشرة لا يظلم من جملته من مرة واحدة
وان توفى لأمه الذي كان المذموم من أيت أمها من جملته من مرة واحدة

3

[illegible]

العليق سبحانه الله وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين اللهم
لا اله الا انت رب السموات والارض لا اله الا انت رب السموات والارض
لا اله الا انت رب السموات والارض لا اله الا انت رب السموات والارض
لا اله الا انت رب السموات والارض لا اله الا انت رب السموات والارض
الرحمن الرحيم لا اله الا انت رب السموات والارض لا اله الا انت رب السموات والارض
واليك يقرعون لا اله الا انت رب السموات والارض لا اله الا انت رب السموات والارض
لا اله الا انت رب السموات والارض لا اله الا انت رب السموات والارض
الحق والصدق لا اله الا انت رب السموات والارض لا اله الا انت رب السموات والارض
لحمه وهو الشيع المصطفى والمرتضى الذي قد اصابه كل علة من علة الموت
لقد استسلم كل شيء للموت وخصم كل شيء للموت والضعف كل شيء للموت
وقل لا اله الا انت رب السموات والارض لا اله الا انت رب السموات والارض
والمرجع من كل شيء الى ربهم والمرتضى من الموت والمرتضى من الموت
الشهيد وكل من المضطرب وعلم المرسلين اليك طهارتهم ومنعهم من ذلك
بجائهم وبك استغاثهم وقرنهم وقرنهم اليك فيقولون واليك فيقولون
وتنصرونك وتقبلون بك بطونك واليك فيقولون وتقبلونك
تتلك وتقبلون وتقبلون واليه تكتلون وتقبلونك فيقولون
لك لا اله الا انت رب السموات والارض لا اله الا انت رب السموات والارض
سبح لك والشكر والشهادة ثبت الفضل والكرامات بيدك وحدهم سبحانك

والله

وانت صادق الوعد وتب الوعد اللهم طه اشهدك ما جئت به من عند ربك
لقد انت الله لا اله الا انت ولا عبد الا بك ولا شريك لك ولا شريك لك
اشهدك انك انت رب السموات والارض لا اله الا انت رب السموات والارض
الطاهر والصلح والرحمة والكرامات وتبهم وتبهم وتبهم
وتبهم وتبهم لا اله الا انت رب السموات والارض لا اله الا انت رب السموات والارض
متعاشا لك طه وسبنا للعبادة اللهم صل على محمد وآل محمد وصلى على
محمد وآل محمد والى ربهم اليك جدد الله لهم الوسيلة والشفاعة واعلم
من كل كرم ونعم وعطاء افضل مما لا يكون احد من خلقك اقرب
جنتك ولا اقل عندك منزلة ولا اقرب منك وسيدك ولا اعظم شفاعته
سبح الله اجعلهم من الغر المحجلين واصحابهم واصحابهم واصحابهم واصحابهم
والقبول لهم والرضا بقضائهم واجعلهم من جنتك وجنتك وجنتك
تخففون المؤمنين فاقربوا اليك بهم واجعل اليك بهم واصحابهم
من يدعي حياحي وسبنا فان كانت ذنوبهم تخطفهم وجنتك
وجنتك طه عنك فاجتنب يا ربهم دعاءي واعطهم بهم سؤالي وجاهد
وتقبلهم يا رب توفيق واعزهم يا ربهم ذنوبهم واجعل اقرب اليك الى الله
اقربك اليهم دعاءي وتقبلهم وتبهم وتبهم وتبهم
سبحوا اكرم من الخطي وارحم من استرحم يا الله يا الله يا الله يا رب
يا رب عمت خلقك وادنا من خلقك اللهم والى الله الحبيب ونعم الموفق

[illegible]

عليه

[illegible]

[illegible]

卷之四

[illegible]

ستنقذون ان ستموتوا انتم بغير ما اعطيتون فبقوا هناك يقيمون ان الله سخر
 الله جميع على يدي واسرائيل فابرى واربع الميقات لثمانين سنة
 انزل الله من جده وسخر الله على يدي من خلفه محمد واهل بيته
 بركة فاذا وضع واستسكن الكرم فليست قلبا يقول ان هذا مقام محمد
 نعمتي ذلك وشكره فليس وعلمه خفيته وذبح عظيم وانزل لك الاذلة
 ورحمتك اللهم قد فعلت في كتابك المنزل على يدك الرسل وسخر الله عليه
 والكتاب والاولياء من الدين يا محمد وبالاخوان محمد بنفقون طالع
 بقر قباي هذا السحر والاسفوف لكل نياذبة اسفوف من لا
 يملك لنفس حسدا ولا نفعا ولا موتا ولا حياة ولا ضررا ثم غير ساجدا
 بجهد السحر بين وخيفة هذا اسم خفي على الخان نعم الملك والملوك
 وده الملك القدوس بقر هذا لثانم بصلوكم على محمد بنفق
 ويقر الله وقال يا ايتها الكافرون وبقوه والناية لثانم هذا لثانم
 قد استعفى فاقول الله بصلوكم الله سخره وبقوه الله سخره وبقوه الله
 في النائية منكم في الفروع فليقر الله وبقوه الله بصلوكم الله
 يسأل الله من فضله واختاره ان يستغفر الله تعالى عني صلوة الفريسيين
 سيقول استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم الرحمن الرحيم والرحمن
 لم غير ساجدا بقوه الكافرين وتغيبنا الذكر وبقوله بغير ما خفي
 سفيان بن عيينة في الاصح من اعطى الفضل من غير صلوة محمد وال محمد اعظم

54

وارجو وب عمل الخصال المذمومة فقد وانه يقول في جوده وندوة
 الخيرة لا يخرى للمسلمين ما يخرى للمسلمين صل على قول الخيرة واغفر وارحوم
 اوتق واذا قد عيا من فضلك لك وفضل عظيم وبه خيري القادر
 وما ظفنا حق قانا راع رأس من جوده فيفضل اللهم من اصبح ومواجهه
 الخير لعلنا لا نجتج ومواجهه وحبتي اليك يا ذا الجلال والاكرام ثم تصليح
 عيبه ليعين مستقبل القيله ويطلب النصيحة استسكنت بعزة الله التي
 اليه لا انقضاء لها واعصمت بحبل الله النبين وقرء الله من شرفه
 المجد الميم واقرء الله من شرفه الميم ولا تشر فكلت على الله الحاش
 ظهر على الله المولى حاجه من الله ومن يترك الله من حبه ان الله بالغ
 اوده قد جعل الله لفرقه قد احسن الله ونعم الاكمل ثم يقول الخصال التي
 قرأها عند قيامه ليلته من قول العزراي وعمره ان في خلقي القدر
 وارجو واخالف الليل واليا واما لال كتاب الله في قول الله في
 البعاد فاذا حال الى الصبح اوقا به فيفضل سبحانه رب الصبح عجله
 الصباح بك وهذا القول ثلث مرات فان غلب النوم فلتدع عليه واجاب
 بسلام ويكرن مستغاثا كذا الله شفاؤني عليه وعياله من فضله ان
 يطعم العجرا واذا طلع سبحان الله تحفة منقول في اليوم ونحوه لا اله الا
 وبعث الصلوة بغير تكرار كما ذكرناه ونحوه في الجلال والاعمال ثم
 ويقول الحمد وسورة معاش النور والصلوات واجاب ان يكون سورة الحمد

علاقتهم به ومن هنا يتبين فيقول المثل لا يفتقر من ذلك النوم فلهذا انما
يقول اهل شافعية انما الذي عند استعظامه في المنام هو صورة الكعبة في مكان
البحر والادالكات ومن بعد البحر قبل ان تفتكها من رضى وحبنا بالمدونة
قولنا انما خبرتكم بحال انما الحكم الله والحق فان رضى الله شافعية
علاقتهم بالكلية بعبادة وراحمهم فيقول بعدة قدس وانما هي انما
العلم بالحق انما ذلك وقت كذا وكذا فانما يصفى ان شاء الله ومنه انما
انما يله وقدنا وبطلح الفريضة انما يصلة التي يجمع عليها فيقول
يركع الشفع ثم يوتر بعد ما بالاناء ويصل ركعة الفجر ان طلع على الفجر او
انما وصل الصلاة ثم تفتك الصلاة الركعات بقدر صلاة الفجر ان طلع على الفجر
انما يصلة ركعات ثم اعاد ركعة الوتر ركعة الفجر ان قام وقدنا وبطلح
ادرج صلاة النبي بالحدود في حاله اذ ركعة واحدة في كل ركعة ومنه انما
شأن قبل الصباح وان قام وعليه بقدر من الليل بقدر الحاجة الى الصلاة وتبنا
في المزاورة والتجديد والدعاء انما وصفاه ومن كانت له الله شافعية
اياها ان سجدوا فبقرض من صلاة النبي فانما هي ركعات الفجر فبقرضها
دوقت الزوال يتم بقرضه الدعاء وان كان كذا وكذا في ركعات الدعاء لا
ان صدره الركعتين افضله للدعاء لا يتقيا في الجمع وانما هي ركعات
عن القضاء في علمهم انما الاجزاء انما هي ركعات الصلاة وانما هي
اعادة الصلاة وكل من لم يركع الركعتين في ركعتين من ركعات الصلاة

2

عليه الصلوة او انما عليهم واخرى من فعلها فاضيل لذلك اعادة الصلوة في سبيلها
وقد ثبتت الخلة او فرقة للمغربيا فاذ كان عاين الصلواتين لا يتصوران
معا في الامور غير الركعتين من الظهر والعصر والغداة والجمعة
فليزيدوا ركعة الثالثة او الرابعة فليجمع الركعة لذلك فان كان خلفه
اوى من الركعة شيا من غير ان اعاد الركعة في الجمع غير ركعتي الفجر
فما بين ان كان ان اوم انه في الثالثة او بعدوا استوفى ركعة فيها جميعا فليزيد
ركعة بعد ركعة ويشهد ويقيم ثم يقوم فيصلي ركعة الركعة تشهد فيها الاصل
ركعتين من قبل ركعة الشامة ثم يركعها ويسلم فان كان الذي يجزى عليه ركعا
فالحقيقة عندنا انه كلما قال ركعة الركعتين معا او الركعتان من قبل ركعة
فصلوة وفيها احتياطا للصلوة وكيفية الحركات ويرغم بها نفس الشامة
وان كان الذي يجزى عليه ركعتين ركعتان معا فركعة الركعة او الركعتان
من قبل ركعة عرضا عنها تمام الصلوة وكذلك من سبيلها فليزيد ركعة الشامة
او الرابعة فان كان خلفه فاحدا او من ركعتي الفجر او ركعة ذلك ان
كان خلفه فما بين ركعة الركعة او ركعة او ركعة فليجمع ركعتين من
قيام يقرأ في الركعة تشهدا وان شامج ان يجمع ركعتين تشهد
ويسلم فان كان الذي يجزى عليه ركعتين فاما ان الركعتان في تمام الصلوة او
كان لركعتان ركعتان لسانا فليحتسبا طيبا للصلوة والركعة الشامة
وثلث واربعة او خمسة من غير ركعة ركعة تشهد ويسلم ثم يركع ركعتين

من قيام وقسمه وسلم في كل من من ينزل من سلم وان كان الله عز وجل
او في كل من عند الله تعالى فاعلموا ان هذا هو الحق وكثير من نواحي
العلماء والحق وان كان الله عز وجل في كل من من قيام فاعلموا ان هذا
من ينزل من سلم فاعلموا ان هذا هو الحق وان كان الله عز وجل في كل من
الركن من من قيام فاعلموا ان هذا هو الحق وان كان الله عز وجل في كل من
من ركع من ركعتين ولا اعاد عليه فان من قرأ الحمد في ركعة
الركوع وقد ركبها سورة او بعضها فبغير الحمد فاعلموا ان هذا
او غيرهما من سور القرآن ومن قرأ سورة بعد الحمد فاعلموا ان هذا
فان يقطعها وقطعها فاعلموا ان هذا هو الحق وان كان الله عز وجل في كل من
جاء بها التصف من الم يكن له الصريح او غيرهما من نواحي فاعلموا ان هذا
يقول الله عز وجل انما النواحي من الم يكن له الصريح من واحدة منها لا
غيرها من نواحي التصف وان كان ذلك وجب عليه فاعلموا ان هذا هو الحق
ومن من من سجدة من الحمد ثم ذكرها فقد مضى اسودها من من من
ولا اعاد عليه وان ذكرها بعد قيام سجدة فاعلموا ان هذا هو الحق وان كان الله عز وجل في كل من
الركعة فاذا ذكرها بعد الركوع من ركعتين فاعلموا ان هذا هو الحق وان كان الله عز وجل في كل من
للسجدة من من الحمد او لم يذكره وقد علم قبل ان يركع الثانية فاعلموا ان هذا هو الحق
وقسمه ثم قام فاعلموا ان هذا هو الحق وان كان الله عز وجل في كل من من قيام فاعلموا ان هذا هو الحق
فان الله عز وجل في كل من من قيام فاعلموا ان هذا هو الحق وان كان الله عز وجل في كل من من قيام فاعلموا ان هذا هو الحق

[illegible]

جاء القوم والفرق بين الصالحين والسيئين مع تفضيلهم ومهم القوم
انصروا في حيث السنة الا في يوم الجمعة فان اليوم فيها افضل وها كانت
وكذلك جمع العلم والمعرفة فوات وجعل التوب والعشاء وحضر بها العلم
ستلا يجوز عقوبتها وانما يكون بين الحسنين وهذا شرط في العادة الحمد
نفسه لئلا ولا يخلو هذا الاضطرار وانما **الجمعة** صلاة شهر جمادى
ان الله جل جلاله فضل شهر جمادى فينا وبالنسبة لقاموس المصنف وذلك
لخلفه حكم بين الكنا من السطور والجمع بين العزم الا انما وكذلك في الحافظ
على القرآن في كذا فانه في هذا الى انما الخير والشر عظم وتبسطه
اعلنا ان شئنا ان نغيره في الله انما اول في القرآن العظيم وان في ليلة
خير من غيره للعالين وكان زمانه في اليوم جمادى ونسبه وحسن علم
العلم وكذا في هذا العيد جميع تقربا لله ومع ذلك حيران لما يقدر
الخلل في الراي عليه فانها اول ذلك الله فصل علينا واعز على الدنيا
نكر من الخلق انما كانت اول ليلة من الشهر وصليت المغرب في تلك الايام
ثم فصل في ان كانت قراءة كل ركعة فاخذ الكتاب في انما اول ليلة
الهدوء او هو الله الحمد ويحويك بدنا ما خير من القرآن حيران فرائد
فانما اول ليلة وكما كانت حور الطمانك فاذ احذر وقت حشا راقية
صليها وعقبته وعزم من وقت وصليت الموعظة وكذا نقرأ فيها صلاة
ذكر الوجود في سورة الاحقاف الا انما اول ليلة الهدوء ويحويك الوجود

منقول

مرة ذلك ما تقر من القرآن فاذا اوفيت من وثنيت عشرة وكذا كنت محكماً
 طريح وكذا تأذيتا على الترتيب كل يوم من الشهر الا ليلة من عشرة و
 الليلة التي من فيها امير المؤمنين عليه السلام جعل الزيادة حتى جعل
 الصلاة المكتوبة لتكون خاتمة ما فاته الحزب ليلة من عشرة فما فضل
 قبل غير الشهر فاذا حلت المغرب نزلوا بها التمتع والعشاء الاخرة وقيل
 يصح طسائة وكذا تكفي في ما من قرأه وانما الزيادة ليلة القدر والاضافة
 لرسول الله صلى الله عليه وآله والصلاة على امير المؤمنين وعيسى بن
 عليهما السلام الله عليهم اجمعين وتعمد في الدعاء لنفسك ولوالديك ولجميع
 المؤمنين وتعمد في باب الويرة عما نزلناه فاذا كانت ليلة عشرين من
 الى الترتيب على ذلك العشر فاذا كانت ليلة احدى وعشرين من
 الحاقب فيها امير المؤمنين عليه السلام اعتكف قبل عيب الشكر حتى جعل
 من عشرة وسبعت فيه عشاء الاخرة مائة وكذا عمداً بانها باخرة من
 المقدم ذكرها افضل من كل ركعتين ما كانت من الصلاة على رسول الله
 صلى الله عليه وآله وامير المؤمنين ومنه الطاهر من صلوات الله عليهم
 اجمعين وكثير من ينهوا الى الله تعالى في صلاة امير المؤمنين عليه
 السلام وفيه الراشد عليهم السلام والفضل ما نزل من امرهم ذلك في
 لهم في ارباب من أهل الطرق ومن اجمع هذه الذين شاؤوا العبادين وتجدد
 في الدعاء لنفسك ولوالديك ولجميع المؤمنين فاذا كانت ليلة احدى

ومع من صليت صلاة ركعتين بعد المغرب والليلين وعشرين بعد عشاء واحدة
تلكها المليون وكذا اذا كانت ليلة من عشرين احتسبت بعد عشرين
صليت بعد عشاء واحدة مائة وكذا قراها كل ركعة مائة الف الف مرة
انما ليلة ليلة القدر وتكبر من الملائكة ما لا يحصى من الملائكة
الماضيحة من سبعين الف ملك وتكبر من استغفار وتغفر له لا اله الا الله
وتذكر كل واحد في قاعة الله التي ترجمان تكون ليلة القدر ثم تصلي ركعتين
من السبع المائة الى الف الف مائة وكذا عشاء مائة الف مرة
والليلين وعشرين بعد عشاء واحدة فكل حين صدك بحضرة الملائكة
مائة وعشرين وكذا بقراءة مائة الف مرة وكذا تصلي ركعتين من السبع
عشر ركعات او بعد عشاء واحدة مائة الف مرة على المليون مرة
شأن الحيرة فاستمع وقرا الله احد كتاب مرة واحدة من صلاة التوبة
فاطرت صلوات الله عليها جواز انما شأن الحيرة من صلاة التوبة
وانما انزل الله عليه السلام مرة واحدة من صلاة التوبة فاجاز
مرة واحدة صليت تحت شجرة الزعفران في المليون مرة فافعل ذلك وهو ايسر
شأن السبع وثلاثون كبريت يمشي وثلاثون تحمير في صلاة التوبة فافعل ذلك
اربع ركعات صلوات جعفر في اوطاس عليه السلام في صلاة التوبة فافعل ذلك
لله اسماء الحمد والاعمال لا اله الا الله والاشيا لله والاعمال
والا لله الحمد والاعمال لا اله الا الله والاشيا لله والاعمال

ديكتر

[illegible]

11

[illegible]

الثالثة ويدعوه في الليلة الثالثة فيقول يا رب ليلة الله وجاهلها
 خيرا من الغنى وحب الدنيا والتمناه والحب الى الله والظلم ولا تزل
 وتدعي في السماء يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 وجميع ما يقدّم يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 العلي والكبرياء ولا تزل يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 تجعل امهنة هذه الليلة في السعداء وروحي مع الشدة الى اخر الدعاء
 دعاء الليلة الرابعة ويدعوه في الليلة الرابعة فيقول يا رب يا رب يا رب يا رب
 الليل كسنا والشوق الغرضنا يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 القول الفصل في دعاء يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 الله يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 العلي والكبرياء ولا تزل يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 في هذه الليلة في السعداء وروحي مع الشدة الى اخر الدعاء دعاء الليلة
 الخامسة ويدعوه في الليلة الخامسة فيقول يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 وروحي مع الشدة الى اخر الدعاء يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 العلي والكبرياء ولا تزل يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 في هذه الليلة في السعداء الى اخر الدعاء دعاء الليلة السادسة ويدعوه في
 الليلة السادسة فيقول يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب

وجعل يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 الله يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 ولا تزل يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 لا تجعل يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 الشايع ويدعوه في الليلة السابعة فيقول يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 كسنا وجعل يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 والظلم والكبرياء ولا تزل يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 الجيم لا اله الا انت يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 لك دعاء الحسن كسنا ولا تزل يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 ان تصلي في هذه الدعاء ولا تزل يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 الاخر الدعاء دعاء الليلة الثامنة فيقول يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 ولا تزل يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 الله يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 لك دعاء الحسن كسنا ولا تزل يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 تصلي في هذه الدعاء ولا تزل يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
 الدعاء دعاء الليلة التاسعة ويدعوه في الليلة التاسعة فيقول يا رب يا رب يا رب يا رب

[illegible][illegible]

مكتبة

١٠
 عند قضائها عند ذلك لا يكون وقت فرضية على شئ
 وان تعبدت ركعها وجب عليها الفسل والقفها واذا جاز
 فقول المذاهب ان يكون على من جازت عليه صلاته
 الجماعة وان استقر بعينه ولم يعلم بذلك حتى اصبح عليه
 القضاء فاجزى **الحكم** فلو استأذنته ولو من فاته
 صلوة بخروج وقتها فقامت له صلواتها الا ان
 من استأذنته وقتان عليه ومن فاته صلوة لم يجزها
 ان جازها في الحاضر صلوة فذكرها بعد انقضاء وقتها ولو
 سافر وقامها في سفر على التمام وان سجد المصلي في صلوة
 فذكرها بعد خروج وقتها وهو حاضر وقامها على النقص وان
 دخل وقت صلوة على الحاضر ولم يصلها على وجهها سافرا
 وكان الوقت اقبلا صلاها على النقص وان دخل على المسافر
 وقت صلوة فذكرها بعد ذلك او قبله حتى صار حاضرا
 الوقت باقلا صلاها على التمام ولا يؤم لها صلا المسافر
 ولا الحاضر المسافر ولا يؤم المقيم المستوطن وتؤم المقيم
 المستوطن وتقتصر الصلوة والاذان والاقامة اذا كانت
 الاذان ذلك وان قضاها بغير اذان ولا اقامة لم يخل
 ذلك بالمفروض وان كان لا وكان افضل من نقص في ايت التواتر

في كل وقت عالم يمكن وقت فرضية او عند طلوع الشمس
 عند غروبها يكون قضاء الزمان عند اسفاره الترخي بغير المسافر
 قضاها صلاته في وقتها ولا يخل الا الموقوف من القيام بغيره لا بد من
 ذلك حتى يصح للشاهد من العلم الشرعي بغيره لا بد من صلوة الزيادة
 حتى يخرج من الترخي من غير ما وصفتها عند غروبها ولا باس ان يخرج
 الانسان زيادة في ركعة عليهم السلام ويقضيها بعد خروج من شاهد
 عند احتجاب الداعي الا ذلك والقصر المصلي عليه بعد صلاة على
 التمام والتمتع السفر ليسا جديان كان الوقت بطريقا وان خرج من صلاة
 اعادة عليه من بعد التمام في السفر بعد الحجة في التعميم لم يجز ذلك
 عليه **قاعدة** **الحكم** صلوة السجدة ونحوها السجدة الى القبلة وقيل
 قائما ان سقطت والاعمال السجدة اذا كانت السجدة او سجدة الى القبلة
 فلا تسقط السجدة بعد سجدة بدو الزمان المزمع دخول وقت
 سجدة فادركت واذا البت القبلة عليه في التوافل بعد طلب
 عليه انما هو جسد الارض السجدة فضلت بصدده وحده وكبره ان
الحكم صلوة الخوف قال الله عز وجل واذا اضربتم في الارض فليكن عليكم
 جناح ان تقصروا من الصلوة ان ختم ان يعقبكم الذين كفروا ان الله
 كان اكرم حدودا لبيثا ثم شرح ثلثا الصلوة في ثلثة اركان هذه كيفية
 صحتها ومن يقيم التمام بطريقه وطريقه قد قبلوا اذ اقبلوا بوجوه

[illegible]

34

[illegible]

٤٧
 بعد اهل الفل ان لم يزلوا على ما هم عليه من غير ان يتركوا
 تحت اثم التفتت ان يحاربوا فقال لهم ان من اول ما ينبغي ان
 يتركوا لا العمل بيمينان وشيا للشيء منهم في هذا العمل المظلم الذي هم
 فوضعت يميني العظيم واليمين التي اقامتكم كبريت من اهل يدي وتعلم انما بيمينان
 فكان فيهم كاذب يدين له ان يكون له سبع الكيليات على حوزهم في هذا العمل
 لم يتركوا فقلت اهل الصنف والكوكب في الخفاق لما من عن اخس الخس
 لاحول الدجاج الغزافي وحيث ان هذا العمل في الشريعة هو من سنة
 من الله بعد ان يقر الله عليه الآية عند الكبريت فينا يدينه ولا
 حكمة عندنا الى القول عليهم انهم لم يتركوا العمل في هذا العمل
 ان يقتصوا بما من عن سبعين من اهلهم باحوالهم على ما يدينون
 في الشريعة منهم فاعتقواهم عند كبريتهم لا يتركوا العمل في هذا العمل
 من اهل الكبريت على الميت والحيوان وما زاد على ذلك ان فيهم من يتركوا
 هذه سكا يتركوا في هذا الجادة على اهلها الرجال ولا يتركوا العمل في هذا العمل
 بعد الذين لم يتركوا في هذا العمل قبل الذين يدينون ودينه فان ذلك ما هو
 وليله بعد الذين لم يتركوا العمل على وجهه على الشريعة كل من يتركوا العمل
 واللبنة لا يخرج ذلك لما فيهم من الضم والحق عليهم انهم قد اتركوا
 حكمة نصيبا على اهل الصلوة على الميت وحكمة الكسوف حكمة كسوف
 وحكمة الطوفان وحكمة الاثني في كل سنة وكما لا يتركوا العمل في هذا العمل

يجوز

يجوز بغيره والامر بالصلوة ولا يتركها بل يتركها على ما في العمل بيمين
 الشريعة على الماء والصلوة في العمل وكذلك الحائض في العمل بيمين
 الصنف لا يتم اذا اجاز ذلك ان يتركوا العمل في هذا العمل بيمين
 الحائض من الصلوة لعدم الزمان في هذا الزمان والحق وكما قد مضى وكما
 في هذا محض واستغفار الاولاد الناس بالصلوة على الميت من اهل يدي
 اولهم من الرجال والاعظم في الصلوة على ميتهم ولهم فيهم من
 حرم الصلوة على رجال من قتلهم وفهام كما ان اذبا لشدة على تقدير
 ذلك في وجهه على الذاقة بعد فان لم يتركوا العمل في هذا العمل بيمين
في كتاب الزكاة قال الله عز وجل ما تجوزوا الصلوة واذا الزكاة
 والجهنم الا انتم لم تعلمكم وتكون ما تعرفون من الصلوة في حكم الشريعة
 الزكاة على يد من تعرفه وتقبله الا ان كان في العمل بيمين من الزكاة
 يكون الكسوف في الزكاة بالاذن من اهلهم فكيف وعدم سقوطه عن العمل
 البيا القوي ثم تعرفه فتقبله ثم عاشره ثم ولزمه ميتة حذرة وكما في ذلك
 والعرضة في كونه لا يترك العمل والنعيم والجمعة في الصلوة في الزكاة
 والزكاة انما تجزئها في حشرها في حشرها ورسول الله صلى الله عليه وآله
 يفرح بها فيما في هذا العمل النعمة والحظرة والشعير والحق واليمين
 في الجرة والنعيم حذرة رسول الله صلى الله عليه وآله حذرة في الزكاة
 عن ذلك ان اهل الشريعة في حشرها في حشرها ورسول الله صلى الله عليه وآله

2

عبد وآلها فحق عليهم ان افانته العود وانحطامه لانها طيب غلبا في
ذلك علمنا انها مناسفة وقد ساء فلما وجد النبي صلى الله عليه وآله
كان الغرض من الزكوة الى طاعت خيمته من العالم وبغائه صار الغرض
حدا الزكوة الى طيبته فاذا ما والى طيبته كان الغرض منها الى من
من خاصته لثبته فاذا قدم السراينة وبينه وبينه وجب جملتها الى
الغنى والامور من اهل ولائته لان الغنى اعرف بوضعها من لا
لغنى فيها **الحكم** من الزكاة ولا بد من الزكاة من غنى
او فقر وداؤها حد كمالها بحيث لا يكون الزكاة وثائبا وقت وجوب الزكاة
وثائبا للحد والواجب من الزكاة وداؤها حد الحق للزكاة وقد شفع
بذلك فمبلغ كل النسخة ما لا يجاوز من الزكاة فلا بد من اداها
كان جيبا وديارا والقيمة على حد كمالها بحيث لا يكون الزكاة من اضعافها قد
وتعريف وديار الودق وقد عرفت ان الزكاة من الذهب والفضة
من الفروا ربع من اربع واربعة اوسق من الخنطة واربعة اوسق من الشعير
وليس بحيث من ذلك زكاة حتى يبلغ كل نوع حده على حد الحد الذي
فرض الله تعالى الزكاة والزكاة في كل نوع من جنس الا لا في خاصتها
النساء حتى يبلغ ستا وعشرين ولا يابى ما يخرج النصف من الغنم والقيمة
والخراج الغنم من الذهب والقيمة من خمسة اوسق من الاغنام وكل
لا يابى ما يخرج الشعير من الخنطة مقيضا والخنطة من الشعير **القيمة**

بعينها لا يجد ما ذكرنا وليست له في ذلك ريب من كل ما
 يورث ولا يورث من من حيث لا يشاء والطريق في الشايات التي
 ترجع وتختلج بالبرق بين جنته حتى لا يثابها من الله سبحانه عما لا يدرك
 سبحات ولا يحيط بها قفوس من ملائكة بل قد شئنا من الله عليه
 وآله عما أولينا الله فان ذلك اعظم لاجلنا واوسع لغيرنا نظر الله
 اليها واليك والمجد لك ونعمتك لمن يشك وجهك فخلجته فان
 الله سبحانه عليه وآله لما خلق الله اول المصطفى من الطائفة
 والنجوة لما لا كان معناه الوفيق لا خلاف قال ثم يكره عبد الله
 عليه السلام في قال يا رب لا والله ما بقيت الله حومة الا انت كنت ولا حول
 بكفارة لا شدة هذا العالم ولا يتم في هذا العالم من غير الله
 عليه السلام ولا عمل من الحق اليوم المسمى هذا لم قال الله لا تدعي الايام
 والليالي اجمعين على الله المودة والحب والى اخيه وبقية
 الذي ارضاه لنفسه وليست فاشروا ثم اشرنا ثم اشرنا فوالله ما للفرق
 الا ايدكم وروى اسمعيل بن مناجير عن رجل من ثقات قال استعملني
 علي بن ابي طالب في الم غزوته وسأله عن سائر الفروع فقال في الم غزاة
 حشروا فظروا حركت قدسها ولا تزل منه ذمها فاذ ادركت ان شئ
 لك فمركت قال فانتد فقال ان الذي عرفت من هذا انك لو ان شئ
 شئت ان يورثك او يورثك فمركت ان يورثك فمركت ان يورثك فمركت

انما

انما الله ما خدستم العز والافضل بين متفرق والافضل بين مجتمع
 في ذلك كمال الله ما لا يخفى في ذلك ان لا يؤخذ من الشريكين صدقة اذا
 بلغ منكم ما جيتما فقد اربنا جيترا الزكاة ولا تخط الزكاة من المال
 وان كان في المال من غير الزكاة وان اخذ المصدق من من لا يملك ما
 جيترا من غير فليعلم المصدق ما جيترا من غير فليعلم المصدق ما جيترا من غير
 جيترا من غير فليعلم المصدق ما جيترا من غير فليعلم المصدق ما جيترا من غير
 الزكاة عند فليعلم المصدق ما جيترا من غير فليعلم المصدق ما جيترا من غير
 الزكاة ولا ذكر في المصدق ما جيترا من غير فليعلم المصدق ما جيترا من غير
 ان يخط من مالكم فليعلم المصدق ما جيترا من غير فليعلم المصدق ما جيترا من غير
 المصدق من المصدق فليعلم المصدق ما جيترا من غير فليعلم المصدق ما جيترا من غير
 جيترا من غير فليعلم المصدق ما جيترا من غير فليعلم المصدق ما جيترا من غير
 فليعلم المصدق ما جيترا من غير فليعلم المصدق ما جيترا من غير فليعلم المصدق ما جيترا من غير
 فليعلم المصدق ما جيترا من غير فليعلم المصدق ما جيترا من غير فليعلم المصدق ما جيترا من غير
 فليعلم المصدق ما جيترا من غير فليعلم المصدق ما جيترا من غير فليعلم المصدق ما جيترا من غير

٧٧
 يا ابا ان غاف شامة فتشدي دينك وعرضك وتقل سالنا
 عبد الله عليه السلام عن قوله تعالى واذا استبرأ من حساوهم وقيل هو
 ما يخرج من ذكر تلك الواجبة على الصدقة بعد الصدقة والحسنة بعد
 الحسنة وهو على السلام من الصدقة والتصدق بالليل قال اذا انت تحت
 بالليل لم يحسنك سائل وان اخفيت بالليل لم يحسنك قاتع وقيل كان
 هو الذي لم يقول قول السائل حتى الزكاة وقيل قلت له اعطى سائلا لا يخرج
 قائل نعم اعطى من لا يخرج ولا يزول ولا يرد الله تعالى يقول وقولوا
 للشارع حننا ولا تعطوا من نصب من الحق او دعا الى الحق من الباطل
 وقيل عليه السلام اعطى من تحت تلك الزكاة له ولكن اذا لم تقربها
 ما دون الزكاة الى ان يقر بالحق وقيل ابو عبد الله عليه السلام لا يحسن
 المهاجرين ولا العرب ولا صدقة الا عرب المهاجرين وقيل سئل ابا عبد
 الله عليه السلام عن الزكاة هل يصلي صاحب الدار والحائض فقال نعم الا
 يكون داه ذات علة يخرج له من غلاتها ما يكفيه وعياله فان لم تكن العلة
 تكفي لنفسه ولعائلته فطعامهم وكسوتهم وحاجتهم اخاف فقد حلت
 له الزكاة وان كانت علة تكفيهم فلا وقال سألته لما الحسن الزكاة
 على السلام عن رجل يكون ابوه او حمه او اخوه يكفيه مؤسرا ياخذ من الزكاة
 فهو تسع مائة كاف لا يؤمنه من عليه كل ما يحتاج اليه فقال لا بأس
 بذلك ابو عبد الله عليه السلام ما يعطى الصدقة في الزكاة الا ان لم لا يقدر له مؤسرا

وقل قلت لابي جعفر واخي عبد الله عليه السلام قد عرفت من السائل والحسين
 من هذا النوع فقالوا نعم الرجل الذي ليس يعقله ما من لم يعط له الزكاة
 وغرنا رضى وروى ابو بصير في رواية عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال تمام
 الصيام اعطاء الزكاة بعد الفطرة كالصلاة على النبي صلى الله عليه وآله
 من تمام الصلاة ومن صام ولم يؤدها فلا يصح له ان يزكيا متقدا فلا
 عليه له ان الله تعالى به ما قبل الصدقة فقال قد اخطى من زكاة ذكر
 اسم من فضله من اخاف سبيل الضرورة الى ذلك طرأ من رمضان
 او في النصف من رمضان الى اخوه وجب عليه اخراج الفطرة عند ذلك
 بالضيعة بحكم العيال وروى اخوه عن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام
 كان اهل المدينة ياتون بصدقة الفطرة الى المسجد رسول الله صلى الله
 عليه وآله وروى عن ابي داود قال سألته عن الفطرة لمن هو قال للمسلم
 قلت فاعبر بحاجته قال نعم لو كان من غلاتهم وروى عبد الرحمن بن محمد
 بن محمد بن اسمعيل بن زياد عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال
 لي ولغيري وكنت اليه اخبره بانما فطرة العيال ان كنت غلبه فقضيت
 قال ابو عبد الله عليه السلام احسن لحوالهم فقيل له وما حسن حوالهم
 فقال انك لو لم اعلم بما وادى حقها وقيل سألته يا جعفر عن رجل
 قد غلبه فانما من اعطى ولحق وصدق بالحق والصدق بالحق

بالاخذ عشرة ايام الا انما اذا دخلت في شهر رجب في كل يوم
شيء من الخير الا يشركه قال قلت ولما من عمل واستغفر لك في الحسنى
قال كذب الله بوطي بالواحد عشر قال يا ايها الناس انما اذا دخلت في شهر
الرجب قال لا يوجد شيء من الشر الا يشركه قلت وما يخرج من رجب الا
قلت ما هو رجب رجب من رجب ولا من رجب ولا من رجب ولكن رجب من رجب
قال وقال ابو عبد الله عليه السلام ان الله عز وجل يقول ما من شيء الا وقد
كانت من رجب من رجب الا ان الله عز وجل قال ما من شيء الا وقد
استدرك الامر واودى الحق فادها كاي رجب من رجب وفيه خلقنا
يوم القيمة ومن رجب من رجب واحد وعشرون رجب من رجب من رجب من رجب
عز وجل اشياخ جوفه المؤمنين واشياخ كرسى وفضاء رجب من رجب من رجب
افضل الصدقة رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب
لنقطر على الشايل مسئلة فلو ان الناس كلهم يكذبون ما اخرج من رجب
وقال ابو جعفر عليه السلام اعط الشايل ولو جازك على ظهر فرس وقال رسول
الله صلى الله عليه وآله من صنع الى احد من اهل بيته ما كان في رجب من رجب
وقال صلى الله عليه وآله ان شافع يوم القيمة لا بد من رجب من رجب من رجب من رجب
اهل الدنيا اصحاب رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب
لعبية رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب

وهو

قال ابو الحسن بن محمد بن علي بن ابي طالب من لم يسطع ان يسلم ان يقبل
فقير شيئا وقال ابو عبد الله عليه السلام من منع قراطين الزكاة فليس
بمؤمن ولا مسلم وعرفه تقا ادب اذ جاز على اهل هذا الجاهل تركت
فدليل المانع الزكاة مسلم وروى عن سكان من رجب من رجب من رجب من رجب
الرجل فيها رسول الله صلى الله عليه وآله في مسجد اذ قال في رجب من رجب
جاء رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب
وقال محمد بن ابي عبد الله عليه السلام يقول ما من رجب من رجب من رجب من رجب
الا اتفق اثنين في رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب
رجل من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب
من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب
من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب
من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب
من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب
من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب من رجب

وهو

٧٨
 سبحة من غير صلاة الله على آله الخيرية من كفارة عمل الكفار في حق الله
 على الأئمة من بعده عليهم السلام انما كانا في ايام الفايدين بالمعجزة ومقام
 الفايدين في الاحكام على خطيب وجعل الله تعالى احسانا لهما
 شعاعا مستقاما وقاموا في ايامهم من اهل البيت
 المعجزة والواجب في الخيرية من الكفار ان يثبت احسان الله تعالى على
 والفضل على اهل بيتهم والجهنم على اهل بيتهم وقد اختلفت فيها
 الفاشرة في المشايين ومن ضارهم في الكفر سوان ذكرناه من الثلثة
 الاضافات فقال اهل البيت الش والافراج كل من بعده من اهل البيت
 سوا اليهودية والنصرانية فهو مجوسية وحكم الله حكم الجوس في ذلك
 من عبد الزمان قال المشايين مجوسية في الشايه ومجانية
 من اهل العراق حكمهم حكم الضاري فاشاع في افلاكها ويا حب الجيرة
 اليعقوب من عذابه لست رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والتوقيف الواردة
 في احكامهم وقد دوى من اهل المؤمنين على الهامة في الجوس انما المعقولة
 باليهود والنصاراة المعجزة والذوات لانه قد كان لهم فيها حقوقا
 فلو طاعتوا الفايدين لكانت الفايدين والمزودة واللاطية عندهم والجوس
 اول من المشايين لانهم يثبتون في اصولهم مذاهب تفادى الجوسية
 فتمثلوا بها واما المروية والهامانية فقامت الى النصرانية اقدم من الجوسية
 لقراءة الروح الكلا والامن بهذا الضاري وان كانوا اهل العقول السوية

فيقول

لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فيقولهم قلوبهم من الضارية لا الضليمة بل
 وان كان اكثر لاهل الاضر واما الحقيقة فتدخل في حيز شدة الرب
 وتضار مع ما فيها لغزها في التوحيد للباري وعبادتهم سواء قربا
 البعد وتبعيلها لغيره من عبادة الخلق له وقد حرم عليهم ما يوجبهم
 في حيز الشريعة فاما المشايين فتمنعون ذلك بما جزمهم من عذابه
 لانهم يهود من بعد الضاري في الازل ومنهم من يجعل معجزة في الله
 صنع سماء العالم فكانت حذم الاسل ويعتقدون في الفلك ما
 فيه الحياة والخلق وانما الله في هذا العالم ومظهر الكواكب و
 حيد وعاصم دون الله عز وجل ومما افاضهم ملكا وجعلها
 بعضهم آفة ونحوها ياتون للمبانيات وهو لا علم لهم في الضاري
 الا شرع العرب عبادا لانهم انهم من الجوس لانهم وجهوا عبادتهم الى
 غير الله سبحانه في الحقيقة وعلى الضمد والعمى وهم من اعداء من خلقه
 بانما جعلوا يقول المنطلون والجوس قد صدق بالعبادة الله تعالى
 على ما تم في ذلك وعبادتهم وعقودهم وان كانت عبادة الجميع
 اصولنا فيون متوجزة في الحقيقة القديم والقديم من اشركوا بسيد
 الله عز وجل في القديم باحدة في معية الحقيقة ومتفقوا بها في القديم
 بالضاري اوقية التشبيه بمشاركتهم ايامهم في اعتقادهم في الحقيقة وغير
 القديم وتسميتهم له ذلك وما الروح حذم بالظن الذي اعتقدوا في المخرج

وليس هنا موضع الرد على شقوة العاصي فيما اجتنبوه من خلافنا فخره
وانما ذكرنا من طرأ التعلل بما تقدم من وصف من صفات الانساق
وجنات النقص **باب** مقتضى الجزية وليس الجزية جرد من
لا يجوز تجاوزه الى ما زاد عليه ولا حطه مما اقتضى منه ولا يجوز
لما يراه الامانة ان لا يرضى به ولا يرضى به رعاياهم ولا يرضى به
وكان امير المؤمنين عليه السلام قد جعل على انفسهم ثمانية واربعين
درهما وكان صنعهم من الثياب قبله وانما صنعهم من ثيابهم
دورهم من زينة قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ما جعل الجزية
اقل الكتاب فقال لا الى الامام لا يحد من كل انسان منهم ثمانية
مخاضا له وما يطيق انعام قوم قدوا انفسهم من ان يستعبدوا
او يقتلوا فالجزية فوجدتهم على قدر ما يطيقون وقال عليه السلام ان
اكثرهم من يرضى الجزية من يدوم صاغر لمن فلك انما
ان لا يحد من بما لا يطيق من حيل او الامتياز يكون صاغرا ولا
يكن من لا يرضى منهم فاما لذلك فيسلم وروى محمد بن مسلم قال قلت
لابي عبد الله عليه السلام ارايت شيئا سخر لا من ارض الجزية وما ينفذ
من الدنيا في حقهم وروى ما عليهم في ذلك فيكون ثلث ثلثيهم ما
اجازوه على انفسهم وليس للامام الاكثر من الجزية ان شاء الله تعالى
روى محمد بن مسلم عن ابي امامة عن ابي امامة عن ابي امامة عن ابي امامة

فقد

قلت ان هذا الخبر فقال هذا من كان رسول الله صلى الله عليه
والصالحون عليه وروى ابي محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام
قال اذا اخذت الجزية من اهل الكتاب فليس على اهلهم وراشهم
لجزية هذا **باب** مقتضى اعطاء الجزية من المسلمين وكافة
الجزية عنده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اعطاء الامانة
ومن بعده من قام مع الامام فقام المهاجرين وقبائلهم والامانة
على المسلمين **باب** الخراج وعقار الارضين وكل ارض لهم
اهلها لم يتركها في ايديهم فاعزوه عنها كان عليهم في العشر ونصف
العشر فلما ذكرناه في ابواب الزكاة وما لم يعمروه اخذوا الامام قبله
من يعرفه وكان على المسلمين نصف منهم العشر ونصف من انفسهم
الاوساق وكل ارض اخذت بالسيف فلك انما تعيها من راي
من اهلها وغيرهم وليس يجب قهرها بين الجيش وقبيلها الامام
ما يراه صلاحا ويطبق المنفعة من النصف والثلث وكل ارض
سوى اهلها اهلها في عيها على الامام وشروطه فانهم في ذلك في
الامانة وعقار الرضا ولا شقة عليهم السلام من بعده الزيادة فيه
والنقص منه على حسب تغير الاموال الموحية فيها سلف ذلك القطع
بعينه كل ارض سلمها اهلها بغير حرج ولا غلوا عنها بغير قتال فهو
للامام خالصه يصنع فيها ما يشاء لانها من ارضه وروى محمد بن

مناس من بعد هذا الصد كما كانت له عليه وآله السلام في حياته قال الله
عز وجل يا ايها الذين آمنوا انزلوا من انفسكم ما تلهوا عن ذكر الله وما تذكروا
بنيكم واطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين وما كان للرسول عليه السلام
من ذلك فسخ ليغفر الغنايم والاشقياء من بعده والافعال كل ارض
فتحت من غير ان يوجب عليها جيل ولا كتاب ولا يصحون الموت
وكانت من الاموات ليس الاهل والقرابات والافعال والجار
والمعاذون وقطاع الملوك وروعن المشايق على العلم انما نحن
يوم فرض الله على طاعتنا في القرآن لنا الانفال ولنا صفو الحق
حين يصغر حاننا تحت اقسام الغنايم واصطفاه لنفسه قبل
الفتنة من الجارية الحناء والعرس الغارة والتوبة الحسن
ذلك من وقوف او شاع عن المجاهدين في هذا الشرف من الشا
عليهم السلام وليس لاحد ان يجعل في شرفه ما قد جاء من انفعال الابد
الانعام العادل من عمل ما باذنه فله بعدة لخاص المستفاد منها
الانعام الحسن من عمل ما غير ذنبه فله حكم الناس فيها لا يملكه
غيره ان لما لك من سائر الملوك كانت **سورة** الانفال وانما
اسلم الذي سقطت منه الجزية سواء كان اسلامه قبل حلول الجبل
الجزية عليه او قبل وبعد وقد قيل ان ان اسلم قبل الجبل فلا جزية
عليه لان اسلم وقد دخل فعليه الجزية ودوي محمد بن مسلم عن ابي عبد الله

عليه السلام انما سال عن خروج اهل الذمة ومنهم اذا ادعوا من شرف
خوادم وغناهم ويزعم وينتم اهل الانعام ان يخذلوا ويطيعوا
فقال ذلك للانعام والمسلمين حلال وهو على اهل الذمة حرام وانهم
المستسلمون لرسوله وما اعطاهم لا يجوز دفع الجزية لانها عطية للمجاهدين
والصدقة لاهلها المسلمين في القرآن وليس لهم من الجزية شيء ثم
قلنا اوسع القول ان الناس فيستعملون اذا اقبل عليهم وتولى عليهم
الشهراء ونفقوا وتخرج الارض بركاتها باذن الله عز وجل ودوي ابو
بصير عن ابي بصير عليه السلام قال كل شيء قول عليه لا يشاء ان لا الله
الا الله وان محمد رسول الله فان لنا حقه ولا يحمل الاحد ان يشرك
من الحسن شيئا حتى يعزل اليانصيبا ودوي محمد بن مسلم عن سعد بن
عليه السلام ان اشد ما هذا الناس يوم القيمة ان يرمي صاحب العرس فيقول
يا رب خسر وقد علمنا ذلك لشيعتنا الطيبين لادتهم وروى عن الحسن
قال قال ابي عبد الله عليه السلام من ابن دخل هذا الناس الزنا قلت لا ادر
جعلت ذلك قال من حسننا اهل البيت الاثني عشر الا لبي من فاه
عنه انه لم يولد لهم ودوي سالم بن سرهم عن ابي عبد الله عليه السلام قال
قال له وجعل وانما اخذوا حلال الفرج ففرع ابو عبد الله عليه السلام فقال
له وجعل ليس في ذلك جعلت فذلك ان يعرض الطريق لما جسد فادنا

والميتة وتقتصر على غير هذا من قنات شطرنج فلا تزود عنها
 ولا تحرقوا أنفسكم وطاعة ما تقدم عليكم من طاعة الله سبحانه وتعالى
 ويحيي من قبلكم وما عندكم لا تفنكم ليوم فاعلموا بالسلام من غير الله
 بما عهدا إليه وليس السلام من الجانب باللسان وتعالى بالقلب واللسان
 عندوا فيه محزون ويذوقون قديمهم من خواص ان يحيا الحسن والرضا
 عليه السلام فانه ان يجعلهم في حل من الحسن فانه امر هذا المختصا
 المودة بالسلام وتكون قنات ما جعله الله لنا وجعلنا الله في
 الحسن لا يجعل لا يجعل احدكم في حل ودفعوا واحدا من هذا
 قال كنت عند ابى جعفر الثاني عليه السلام اذ دخل عليه صاحب من عجم
 منى وكان يقول له الوقف ثم فقال ليما تريد لي جعل من عشرة آلاف
 درهم في حل فاذ انفقنا فقال له انت جئت فقل ما خرج صاحب قال ابو
 جعفر عليه السلام احبهم بثلث اموال ال محمد وابشاهم وساكنتهم وقدر
 وابشاهم بثلث اموال ال محمد وابشاهم وساكنتهم وقدر
 لا افضل والله ليس بغير الله عن ذلك سورة الانبياء واعلم ان الله
 ان الله في هذا الباب من النسخة في شاول الحسن والقصر في النسخة
 وفي النسخة خاصة الله القوم في هذه الامور من الامم فيهم السلام
 في هذه الامور فيهم السلام ولم يردوا الاموال وما اخذوا من التمدد مما جاء في
 في الحق لا سدا به في حق الحق والحق قد اختلف في حقها في ذلك عند

في

القبر وذهب كل فريق منهم في القول فمنهم من يستقطرون الحق في غير
 الدماء وما تقدم من الرضوخية من الاجساد وبعضهم يوجب كونه
 يشاول اجزائه ان الارض تظهر كونه بها عند ظهور الدماء عند الدماء
 ولا على الدماء انما دام والله الله سبحانه وتعالى الكون في اخذها من كل
 مكان وبعضهم يروى من الذين في قنات الشيعة في طريق الاصحاح
 ولست ادفع ثمن القول من الضراب وبعضهم يراعه له صاحب الحق عليه
 السلام فان خشي ان الدماء قبل ظهوره وصحى الى من يتوهم عند
 وفيما شاع عليه الى الامام عليه السلام ان اول قيامه في الاوصاف
 التي من يقوم مقامه في الشقة والديانة ثم على هذا الشرط الى ان يظهر
 امام الزمان عليه السلام وهذا القول عندنا في جميع ما تقدم لا
 الحرج وجب الغايب لم يريم فيه قبل عتيق وتما على الانبياء اليه
 فيجب حفظه عليه الى وقت ما يبرأ الحكم من ايصاله اليه فيخرج
 من انقل الحق اليه ويحيى ايمى الركوة الحق يقدم عند حلولها
 مستحقا فلا يجوز عند مدس سقرها ولا يجعل المنصر في هذا على
 حسب النقص في الامكان ويحفظها بالنقص واليمين بها الى
 من يقوم بايضا اليها المستحقا من اصل الركوة من الاضافات في
 ذهبها الى الصنع ما وصفاه في شرط الحق في حقها في الحق اليها
 على السلام وجعل الشرط الاخر في شاع الى الرسول عليه السلام وابشاهم

عن ذلك ما ذكره من ان الله قد خلقنا من طين
 وطينا الله عليه السلام فقال الله يا ادم ان الله جبار
 ان ادفع اليك هذا فقد كنت قد قبلت رسول الله من الله
 فلم يزل وكانوا فيها حياة رسول الله صلى الله عليه وآله
 فكان يخرج منها وكلوا منها فاشبهوا الله ان يوقه عليها
 ايقن يا سواد او امره بهذا بل ذلك في بيت ياسر المؤمنين
 والحسين عليهما السلام ولم يكن في بيتهم الا فكت
 لها فخرجت والكاتب معها فخرج من الخطاب فقال لها
 معك يا بنت محمد قالت كتاب كثر ان ابعث الله في اليبس
 فابت فاستمر من يدها ونظر فيه ففقد فيه وهاه وخروقه
 هذا لان اياك لم يوجع عليها فاحمل ولا تركه فخرج فقال
 المندوب هذا في خدي فقال هذا كثير وانظري فيه ودفعت
 ثم قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول الاتقان هو العناء
 الاتقان جميع الاتقان في رساله عن الاتقان فقال في ارض
 خربة او شجر كان يكون للملوك والاولاد في ذنوب الجبال
 لم يوجع على خيل ولا ركاب كل ذلك للاتمام غايتها
 عند الله عليه السلام ان قال كبر الكبار وسع فضاوت
 اولها الشريك بالله عز وجل والشايع قبل النفس القوم لله والشايع

عن

عقود الوالدين والرافعة فذوق المحنات والخاسر اكل بال
 والشايع القوم من الخوف والشايع انك بعثنا اهل البيت
 فاما الشريك بالله فقد قال الله عز وجل فاما قالوا انزلنا
 انزل الذين ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله فذكرنا الله ورسوله
 ووجه اهلنا وانشا قبل النفس القوم من الله قد فعل الحسين عليه
 السلام عليا واهل بيته وانشا عقود الوالدين قد عقوا رسول الله
 صلى الله عليه وآله وياسر المؤمنين علي الخليفة ذرية ما وانشا فذوق
 فقد فقت الرضاه عليها والعا السلام عمناسم وانشا اكل
 اليتيم فان الله تعالى جعل الميتة صلى الله عليه وآله الانفال وسون
 بعد الامام واهل بيته الحسين واهل بيته فاحذروا من قوم
 شذوا من القوم من الخوف فذوق الله بايعوا عليا طامعين في فردا
 عندنا انك رخصنا اهل البيت فوالله ما نغابهم هذا احد
كتاب القيام فصل القيام قال الله جل وعز
 انما الذين امنوا كتب عليكم القيام كما كتب على الذين من قبلكم
 لعلكم تتقون فاذبحوا من القيام والجملة على المؤمنين بعين
 اللفظ المنظم للجمع وعمه من الماشايات بقية اللفظ من الاجماع
 ودليله للمؤمن الامم فخصه من الجميع والاشايع في العناء والقر
 ما يبعثها من الشايع لسان بيته صلى الله عليه وآله ثم قال الله تعالى اسعوا

٨٧
ما أجده صرا من الشكر والحمد لله ما عرفت ذات من كان شكره وصفا لله
سفر صفة من أيام آخر وعلا الذين يطبقونه فبوت طعام شكركم
تطرح غير أن خير له وإن تصوروا خير لكم أن كنتم تعلمون فيكون
الفرح يعلق بارتداء من محسوبة وإن يكون في أيام معدودة وكشف
عن شخص بالخراب من فوضد لما من الموضع والمساكين دون كان
قد انهم إياه بعد الحلال ومن أن قد كان وصح المشاهدين لهم
أهل الصدق والسلف من الأخرى أطوار على التقدير في اسم عقد
الانقطاع من الاطعام وقد علم أن الصوم لهم مع ذلك أصل عود
أول من القصة للانقطاع ثم فتح ذلك خاصة بما روضة الذكر من القرآن
فقال شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس بينات من
الهدى فمن شهد منكم الشهر فليصمه وإن كان مرضا أو على سفر فعدة من
أيام أخر يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ولتكملوا العدة ولتكبروا
الله ما صعدكم ولعلكم تذكرون فأنصح بهذا من يقيد نفسه بالجماع
فما أنزل الله من رمضان الصيام وقد علم أن المكروه على أهل الإيمان
من الصيام الذي وصف بأنه أيام معدودات بحيث لا يشبه غيره من الأيام
بما ذكره العدة من وضع الكمال ويظهر ما كان بالحق من الانقطاع
مع المادة الصيام بالزمن الفرضية للشاهدين الزمان مع السلف من
العلم والاعتراض ما ذكره من الموضع والمساكين من فضيلة العباد

دكم

دكم للصيغة والبيان ما بان عن علو رتبهم بما وصف من رتبهم
جل اسمهم الفخر وكبر أسمهم عليهم زيادة شدة الوضوح ما
قد علمنا أول شهر الصيام وأخره ودليل دخول شهر الانقطاع قال الله عز
وجل فينا لولا أن من الانقطاع قبل من تراقت للشأن الحج والعمرة
بأن نأقرا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من
أبوابها وأقرا الله لعلمكم شيئا مما جعل الله تقيا الأهل علة
المشهور ودليل أن الزمان الفرضية من تراقت للشأن الحج والعمرة
حلول الحال الديون وحمل الكفايات وفعل الواجب المتدرب
المبرور وحسن عتاد من عبد الله من هذا الجهد من عبد الله
عليه السلام أنزل من الأهل فقال من أهله المشهور فإذا رأيت القرآن
فصم وإذا رأيت فافطروا ويصوم الله من سكتان من يصوم من
عبد الله عليه السلام قال في الأهل من الأهل فقال من أهله المشهور
رأيت هذا من صم وإذا رأيت فافطروا ويصوم الله من سكتان من يصوم من
عن محمد بن سبط عن عبد الله عليه السلام قال إذا رايتم هذا من صم
وإذا رأيت فافطروا وليس إلا أن لا ينطقوا بالهلال فافطروا الشهر
ويصوم النساء من الصيام والانقطاع والحج وسائر ما يتعلق بالشهر
أهل الشريعة وبما يقع لغرض واستمر عملهم بمرحلة ظهور ذلك
المشهور لكن الفرضية ما يتعلق بها العبادة أو هو العلم دون غيره مما

من أي الزمان ما جاء من الصادق عليم العلم من خبره عاقلية
ولا طرفة عاقلية التي بعد من استقر في حيزه الخلية ولصاحبه
بقية الناس من غير تعويل وقع منه طلبه فعاقلية الواو منه عاقلية
الذي يكلم الله تعالى في طائفة وان شهد عاقلية خبره فان شاء
لهذا الخطي لصاحبه عاقلية ولا لانه شاهدان وكان فقد عاقلية
في شريعه وروى صفوان بن يحيى عن منصور بن ساذم عن ابي عبد الله
عليه السلام قال سمعته يقول في الحديث ان شهد عاقلية شاهد
سوفان ما كانا يومنا فاضيد وروى ابن ابي عمير عن عبد الله بن شاذان
عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعته يقول لا تسمع الا الرواية او شديدا
عقل وروى سيف بن عميرة عن الفضل بن عثمان عن ابي عبد الله عليه
السلام قال سمعته يقول لا تسمع الا الرواية وليس على المسلمين الا الرواية
والرواية هي رواية التجديد من خبره ما كان مع فقد عاقلية
منه في الخبر فاحصلها الحديث عبد الله بن شاذان الذي عاقلية
الحديث بالفضل وبنان في الحديث عن شاذان عن الحسن بن ابي عبد الله
عليه السلام قال ان عليا عليه السلام يقول لا يجوز ذرية الهذلي الا
شهادة وشاذان حديثا **باب** فضل قيام يوم الشك والاحتياط
لقيامه من زمان ونحوه في الكفالة الاحتياط في رفع الشك من
رفع الهذلي في طائفة آخره يوم التاسع والعشرين من شعبان

22

اصحابه على القوس بين الشجرتين العظيم فان لم يحببنا عز
علا العظيم فقد انقضت النسيان يومنا من شعبان فان ظهر بعد ذلك
امتن شهر رمضان فقد وقف لخاصة التوفيق وانجز الله العباد
وان لم يظهر بعد ذلك كان لفضل قيام يوم من شعبان وحصل له
الاحترام بقدر الاحياء وروى سعد بن ابي سمعان
عن الله عليه السلام قال اذا صل هذا الرجب فقد تسروا حقين يوما
فممن وروى ابو القاسم عبد السلام صالح قال حدثنا جابر بن سمير
القمي اعلمنا ان الله من ابهى جود عليم الله قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من صام يوم الشك فربما يديره مكافاة فاصام الف يوم من
الايام اخيرة قرأتموها على الايام الدنيا وروى ابو جعفر محمد بن
عيسى الحسين عن ابائه عن علي بن ابي بصير ان الله عليه السلام قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من صام يوم الشك قال يا رسول الله وما هو
الله قال يوم الشك وروى محمد بن عيسى عن ابي الحسن عليه السلام
عليه السلام عن اليوم الذي يشك فيه قال الناس يزعمون ان من صام
بقوله من التطبير شهر رمضان فقالوا كذا ان كان من شهر رمضان
فلا يوم وفقر المدرك ان كان غيره فهو غير لخاصة من الايام التي
مضت وروى محمد بن عيسى عن ابي الحسن عليه السلام
عن يوم الشك فقال لا اذكر ان يكون من شهر رمضان وروى شيخنا القمي

نور
وینا

٨٩
فلما انشا الله على العالم من يومئذ ما يوم القيامة
وتجده من شهر رمضان فقال يومئذ الله ودوى كبريا من آدم
عن الكافرة قال يا ايها الله على العالم من يوم الذي يشك في ربه
شعبان فقال لان اصوم يوما من شعبان اجاب ان من افطر يوما
من شهر رمضان **باب** علائق وقت الصيام من ايام الشهر ودلائل
الانقضاء قال الله من اجل احولكم ليلة الصيام الا فتا الى ما انكم
لناسركم وانتم لبايعون علم الله انكم كنتم تحذرون ان تصومكم فتاب
عليكم وحق عنكم قال لان باشر وحق وانما ملك الله لكم وحيا
والشريعة ما بينكم لكم الحظ الا بعض من الحظ الا سودا من الجور
افقوا الصيام الى الليل فقل على الله على الصيام تناول ما ينقص الصوم
من حذو بعض الحظ الا بعض من الحظ الا سودا من الجور وهو باع
حذو انما بينا الليل فاذا طلع الفجر هو البياض المعترض في ابي السماء
من قبل المشرق فقد دخل وقت فرض الصيام وحل وقت فريضة المرأة
ثم الحظ منتهى الا فورا الليل وحده من غير من الشهر فلهذا يجب
المعروف من الحرم من المشرق فاذا قدمت الحرم من المشرق سقط الخطر
حول الانقضاء بغير ريب من الاكل والشرب والجماع وسائر ما يبيح ذلك
ثم انما يحصر حظر على الصيام وقد روي عن ابي عبد الله عليه السلام في حذو
الليل ما ذكرناه بصحة وعنه الذي قد شاء فروي انه قال ان المشرق

من

ظل على الغريب هكذا ورفع احدا يدبر على الاخرى فاذا اخرجت الشهر
من شعبان وايضا الذي في يوم **باب** شهر الصيام قال الله عز وجل
وما امرنا الا بصيام الله خلقنا من له الدين والاحكام والدينا فهو
الغريب الى الله تعالى بغيرها مع ارتضاع الشرايب الغريبة لا يصح الا
بالعقد عليه والشرع في رمضان الدلالة وروى عن ابي عبد الله عليه السلام
عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا اول
الا بقل الا اول وعلى الا بنية ولا عمل وشي الا باصانة الشريعة
بصحة عند اختلاف ابي كان له اجرة شبه ويجب كلف الصيام ان
يقدره قبل دخول وقت تقربا الى الله جل جلاله بذلك واخلاصه على
تأدية ثمانية المقاتل فاذا اصفى قبل الفجر من اول يوم من شهر رمضان
صيام الشهر باسره اجزاء ذلك صيام الشهر باجمعه وانقضاء الفرض
عن تجديد نية كل يوم على الاستقبال فان جدد النية في كل يوم قبل
فجره كان بذلك تطورا فافلا فيه فضل يستحق عليه الثواب وان لم يجد
نية بعد ما سلف للجولة الشهر فخرج عليه كل نية ومن نوى صيام
اول يوم من شهر رمضان فلا يخلو الفطر لشيء دخلت عليه ولا ياتي
بان لا الاخرى وعلم انه كان من فرض الصيام لغيره فذلك من الفرض ولم
يجب عليه قضاء ما قد شاء من الاجزاء وبقيت من الشرايب من يوم
ان لولاه دخلت على شهر وهو لا يعلم انه شهر رمضان ثم يتبين له بعد

وجعل قيام الليل نافعة من تطهير جملته لئلا يتركه كان كمن يطعم
لبيته بما سواه من الشؤر وسهل من تطهيره من خصال المعصية
والجوارح من أذى منة من راض الله تعالى من أذى منة من راض الله تعالى
راض الله تعالى كان كمن أذى منة من راض الله تعالى من راض الله تعالى
سواه من الشؤر وهو خير الصبر من الصبر في الجسد وهو خير الصبر
وهو خير من راض الله تعالى من راض الله تعالى من راض الله تعالى
عنه الله تعالى من راض الله تعالى من راض الله تعالى من راض الله تعالى
ليس كما شددوا من غطوا عما فقال ان الله كرم يعطي هذا الثواب
لمن لا يفتد الا بغيره من ليعن يظفر بما سألنا او شره ما عذبه
فما لا يفتد ولا كرم من ذلك من خفف عنه عن ملكه خفف الله
عنه حسنا وهو خير اول رحمة واسطة معفرة واخره الاثابة
والعشر من الثواب والافناءكم من راض خصال الخصال ان ترشون
الله عز وجل بما وصله ان لا غناكم عنها فاما اللسان ترشون
الله عز وجل بما وصله ان لا الله الا الله وانى رسول الله وانى
اللسان الاغناكم عنها فتسألون الله في حقكم والجسد واللسان
الله العاقبة تعرفون بالله من الثواب وروى عن الباب في قوله
انما كل ان رسول الله صلى الله عليه وآله انما انصرف من عرفت ثواب
الانف من حق الحق واجتمع الي اللسان من قبله من لبيته الله تعالى

الله عليه آله خطيبا فقال بعد النشاء فوالله عز وجل انما بعد
فانكم سألتموه عن ليلة القدر ولم يلزمكم انكم لا تكون بها
ظلالا على ايها الناس ان من ورد عليه من راضان وهو خير من
ضام ثوابه وقام راضا من لبيته ولا طيب على صلواته وهو خير من
وقد المصير فقد اذك ليلة القدر فاذ بخاتمة الرب فقال
هو عبد الله عليه السلام فاذ والله بخاتمة ليست كجوارح العباد وروى
ابن عمر عن ابي جعفر الباقر عليه السلام قال ان رسول الله صلى الله عليه
والله كان على النبي صفة الناس قال آيين ثم سكنت ثم قال آيين ثم
سكنت ثم قال آيين فلما نزلت له بعض الناس فقال يا رسول الله
سكنتك فنزل آيين آيين تلك ثبات فقال ان خير من علي عليه السلام
قال من ذكرت عند فلم يصل عليك فابعد الله قلت آيين ثم
اذك من راضان فلم يغفر له فابعد الله قلت آيين وروى ابو
ابير او احدهما فلم يغفر له فابعد الله قلت آيين وقال النسا
عليه السلام لم يغفر له ثم راضان لم يغفر له الا لما بل الا لا يغفر
عنه وقال الصادق عليه السلام زلت النورية في ست مضين من شهر
رمضان وقال الاصيل انه اخبر عشرة ليلة حلت من شهر رمضان
ونزل الملائكة في ليلة القدر في ذلك ليلا ان ابواب السماء مفتحة
في شهر الله وتصف في الاشياطين وتقبل اعمال المؤمنين فلم الشمر

كان يترى ما عهد رسول الله صلى الله عليه وآله الزينة **باب** من الصيام
 ومن نسي الصيام بعض المرات من محاذم الله تعالى وشغل الناس بملامحة
 القرآن وتحميد الله والثناء عليه والصلاة على رسوله صلى الله عليه وآله
 وآله واجتناب منافع المعصية وجميع المنال الذي لا يشاء الله تعالى
 الجاهل الذي يضيع فيها ما عطا الله عز وجل وترى الحركة غير طاعة الله
 عز وجل والآكل من فضل الخير التي يوجبها ثواب الله تعالى وقد روي
 عن أبي عبد الله عليه السلام في الحديث من سئل يا محمد لو اجمعت قبضتي هذا
 وبصرى ولسانك وذكرك وقلوبك وشركك وفكرك ولا يكون
 يوم صومك كيوم فطرك **باب** من شهر رمضان وحسن القراءة فيه
 للقرآن ولما ذكرناه من حسن الصيام من شهر رمضان وروي
 عليه السلام اذا ذكر على البيان ان شاء الله روى عن ربه عن جبريل
 عن ابي جعفر عليه السلام انه قال يا خاير من دخل شهر رمضان فعاد
 ثواره وقام ورجل من ليك وحفظ لسانه وعقله فهو كمن اخرج
 من الذنوب كيوم ولدته امه فقلت له جعلت في الدنيا احسن هذا
 من حديث قال لما اشد هذا من شرطه قال ابو عبد الله عليه السلام
 الله صلى الله عليه وآله انه ان ايسر ما امرض الله تعالى على الصيام وصيام
 ترك الطعام والشراب ومن سئل الفيل بمسئله ان سئل انما
 ليلة شهر ليلة القدر رسول الله صلى الله عليه وآله وعلمه القدر

وله حصة في التقى الجمعان وليلة تسع عشرة منه وفيها بكت وقد
 الحاج وهو الليلة التي ضرب فيها ابراهيم الخليل عليه السلام وليلة احدى
 وعشرين منه وهي التي يقص فيها ابراهيم الخليل عليه السلام وفيها يقص ربيع
 بن ذؤيب روى عن ابي عبد الله عليه السلام وفيها يقع علي بن ابي طالب عليه السلام
 وعشرين منه وهي التي يرحم ان تكون ليلة القدر والفضل اربعة
 عن ابي عبد الله عليه السلام في الحديث ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في ليلة القدر كمن هو الاصح والحسن وقد شرحنا حال هذا الا
 الركعة في ابواب الطهارة المتقدمة في هذا الكتاب وقد علمنا على
 المنيب في محبتنا ان يحتم في القرآن في ليلة القدر وقد روي انه
 يحتم في عشرينات كل ليلة ايام خمسة وروي انه اكثر من ذلك وروي انه
 يروى ابي عبد الله عليه السلام عن علي بن ابي حمزة عن ابي الحسن عليه السلام انه
 قال لسان ابي عبد الله عليه السلام في القرآن في كل ليلة فقال الجندك في
 كل ليلة قال في شهر رمضان فقال الجندك في شهر رمضان فقال له ليل
 نعم قال استطعت وكان له في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان
 بيده فربما زفت وربما قصت على ندمي في شهر رمضان في شهر رمضان
 فاذا كان يوم القدر جعل رسول الله صلى الله عليه وآله عليه السلام في
 عليه السلام في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان
 في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان

ليلة

عليها سائر وأولت هذا القرآن عند الناس وحيث من الخلق والخلق
الذي هم أحبا إليهم وقبيلنا وقبلنا وأولنا خير وسليما وأمله
لنا في غيرك وما فيك من كل شيء قد
أن يكون عليه انظار والاضمار والقرينة ثم يرد من الله في
فضل كثير العشرة والفضل من غير هذا اليوم والافضل إلى الله
عليه عليه الله وقد قد من الهمم افضل التوراة والقرآن في موضع
استعمل يقول الله عليه الله ذلك هو الذي هو من أسنان
الطعام فاما القلة الوارد في قوله من ابد الله عليه السلام
قل قال رسول الله صلى الله عليه وآله وهو أو الرجل من هذا الأمة
الله المستعير والمستعير بها الاصل ان ليس بعدكم ولا غيره من
سائر وقال عليه السلام انا بأكلي السجدة صيام النهار والنوم عند الحاجة
في قيام الليل فاما ما في ان يكون به العباد فهو خير من جئت القيا
فروى ان النبي صلى الله عليه وآله كان يفطر على التوراة وكان اذا وجد لكم
يفطر عليه وروى النوفلي ان من سكن من ابد الله عليه السلام
ان الرجل اذا اصابه نالت عيشا من مكانها اذا افطر على العسل
التي كان يروى عن من سكن من ابد الله عليه السلام قال ان الله
الله صلى الله عليه وآله كان يفطر على العسل اذا لم يجد الاطعمه المأثورة
وكان يقول هو مني اكبر العشرة ويطلب النكحة والتم ويقرب الغنى

59

[illegible]

تطلبه حيث خذت حقه عليه والذات السليم والعز من ان يتركها فاما اللهم
صل على الحسن والحسين ائمة المسلمين وذو الين والاحياء وعادى عادا
وهذا العذاب على من شرك بهما اللهم صل على من يحب من ائمة المسلمين
وقال من والاه وعادى عاداه وصاعف العذاب على من ظلمه اللهم صل
على من يحب من ائمة المسلمين وقال من والاه وعادى عاداه وصاعف
العذاب على من ظلمه اللهم صل على من يحب من ائمة المسلمين وقال من
وقادى عاداه وصاعف العذاب على من ظلمه اللهم صل على من يحب من
ائمة المسلمين وقال من والاه وعادى عاداه وصاعف العذاب على من
ظلمه وشرك بهم اللهم صل على من يحب من ائمة المسلمين وقال من والاه
وقادى عاداه وصاعف العذاب على من شرك بهم اللهم صل على من
يحب من ائمة المسلمين وقال من والاه وعادى عاداه وصاعف العذاب على من
ظلمه اللهم صل على من يحب من ائمة المسلمين وقال من والاه وعادى عاداه
وصاعف العذاب على من ظلمه اللهم صل على من يحب من ائمة المسلمين وقال
من والاه وعادى عاداه وصاعف العذاب على من ظلمه اللهم صل على من
يحب من ائمة المسلمين وقال من والاه وعادى عاداه اللهم صل على
انصارهم اجمعين صلى الله عليه وسلم على اهل بيته وصلى على اهل بيته
من اهل بيته صلى الله عليه وسلم على اهل بيته وصلى على اهل بيته
اللهم صل على العز من قدرته بركاتك اللهم صل على ائمة المسلمين

ذو الين والاحياء وعادى عادا وهو كل من ومنه نصيبا
كل باغ وطام وكل باغ باغ باغ باغ باغ باغ باغ باغ باغ باغ باغ باغ
اللهم صل على كل قوم يستحقون العذاب على من ظلمه اللهم صل على من
يحب من ائمة المسلمين وقال من والاه وعادى عاداه وصاعف العذاب على من
ظلمه وشرك بهم اللهم صل على من يحب من ائمة المسلمين وقال من والاه
وقادى عاداه وصاعف العذاب على من شرك بهم اللهم صل على من
يحب من ائمة المسلمين وقال من والاه وعادى عاداه وصاعف العذاب على من
ظلمه اللهم صل على من يحب من ائمة المسلمين وقال من والاه وعادى عاداه
وصاعف العذاب على من ظلمه اللهم صل على من يحب من ائمة المسلمين وقال
من والاه وعادى عاداه وصاعف العذاب على من ظلمه اللهم صل على من
يحب من ائمة المسلمين وقال من والاه وعادى عاداه اللهم صل على
انصارهم اجمعين صلى الله عليه وسلم على اهل بيته وصلى على اهل بيته
من اهل بيته صلى الله عليه وسلم على اهل بيته وصلى على اهل بيته
اللهم صل على العز من قدرته بركاتك اللهم صل على ائمة المسلمين

المتضررين وبأرباب الشكوك وبأرباب الكروب العظيم بالعليا
وغيره يا رحيم يا ارحم الراحمين اسلك سلك الكبرياء الخزيون من كل
المرادي بالكبرياء ان يسلك على هذا عمل اليقين ان تغفر ذنوبه ويغفر
ولسنا ان نطلب ونجزي واسأله ان يغفر ذنوبنا من فضلك وجعلك
تأله لا يملكها منكم واعلم اني واعلم على سلك من ذنوبه واعلم
فيما بين من جري واستمر على وعلى والحق في هذا الصلوة التي هي من
بشيرة المؤمنين والمؤمنات في الدنيا والآخرة فان ذلك كله بيدك
وانت واسع المغفرة فتستجيبوا يا سيدي ولا تؤذني في حقك وتغفر
ذلك كله وتغفر لي جميع ما سألته وتريد من فضلك فانك تعلم كل شيء
وتجزي عن يديك واعلم ان الله لا اله الا هو العلي العظيم
والكبرياء والاولاد اسلك سلكك بسم الله الرحمن الرحيم ان كنت ضايف في
هذه الليلة نزل الملائكة والروح هذا ان صلى على محمد وعلى آله
ان تجعل اسمي في السعدية وروحي مع الشهداء والسالكين في ملكوتك
مغفورة وان تكتب لي في كتابي شجرة طين بها ما لا يذهب بالسوء مني
يا حبيب الدنيا حسنة وهذه الآخرة حسنة وهو هذا الزمان
وان لم تكن ضايف في هذه الليلة نزل الملائكة والروح فانما ذلك
وان تكتب ما ذكره وشكره وظاهرك ونحوه فان ذلك وصل بصلواتك
وان جعل بصلواتك الدنيا ارحم الراحمين يا سيدي صلي على محمد

خبر

بسم

اليوم لوجه ولا يورثه مني فاعلم انهم بعد اوصهم مني والحمد لله
ظهر فضلك منهم اسأله ولا تغفر لهم ايا يا حبيب العجوة الخليفة النبي
انت ارحم الراحمين اليديك البديع الذي ليس كند شيء والقيام بما لا ينفذ
والحق الذي لا يغير انت كل شيء في شأن انت ناصرهم ومفضلهم اسأله
ان تغفر ذنوبهم ويغفر ذنوبهم في الغيايم بالقسط ارحم الراحمين
عليه وعلمهم اعطهم من فضلك لا اله الا انت بل لا اله الا انت والعلو
معهم في الدنيا والآخرة واجعل ما بقا مني من الغفر لك وجعلك ارحم
الراحمين وتفضلت فبنت نفسك يا سيدي باللفظ على ذلك الحيف
فصل على هذا الحمد والثناء العظيم يا الله العظيم ارحم الراحمين والمغفرة في هذا
هذا وتطول على جميع ما يجوز من الآخرة والدينا استغفر الله ووجهه اليه
ان ربه قريب عجب استغفر الله ووجهه اليه ان ربه قريب وقوة استغفر
الله ووجهه اليه ان ربه قريب ان غفار الله غفر له غايبك ارحم الراحمين
ان جعلت مني او طلت بغفر غفرت له لا تغفر الذنوب الا انت استغفر الله
الذي لا اله الا هو الحي القيوم العظيم المليم الكريم العفو الغفار العظيم
الي استغفر الله ان الله كان غفرا رحيما ان الله اسأله ان يجعل
في القدر تقصير من الامر العظيم المحرم في ليلة القدر من الغفر الله
وتدو لا يغير ان تكفيني من جميع غيبك المحرم المحرم وحجم الشكر تقصير
الغفر عنهم الكفر من شأنهم وان تجعل فيما غفروا وتغفر ان تطيل عجز

فما كان حكمه حكم من جرد لا يملكه لا يملكه على هذا الزمان وقد خرج
من قولنا من جرد حكمه التفسير في قولنا والشمس فالشمس على التفسير
الطليق والافطار فلا يخرج من قولنا في هذا الزمان فيسبغ الماء على
التفسير في الصلوة على هذا حاله وإذا لم يمسح بالتراب لم يمسح على هذا حاله
والذي يمسح على الشاة فيه عشرة أيام فصار من قولنا أو غير ذلك
الشاة فصار من قولنا وإذا لم يمسح بعد الزوال أو غير ذلك
في التيمم والصلوة **أما** حكم الزمان في جرد الاطعام وإذا لم يمسح
مرض كان التيمم من غير قيد مدة يمتد وجب عليه الاطعام وإذا كان في
غيره من الاطعام في هذا الزمان وقد عرفت من حديثنا الله عليه السلام
من بعد المرض الذي يجب عليه الاطعام فقال بل الانسان عافيه
بغيره ذلك الجرح عافيه نفسه فإذا علم ان المرض الذي يوجب عليه الصوم
ويحمله بالضرر وتعيضه عنه عليه اطعام وسئل من حد المرض الذي يوجب
للاعتان ان يصوم في جراحا فقال في ذلك إذا لم يستطع ان يصوم في
زمان قيامه والصلوة فليس عليه الصيام **حكم** التداوي للصيام
والكحل والجراحة والشمس وفصول الصوم وفيه ذلك ولا بأس بالقطر
الصائم الذي يذهب عنه ويغسلها إذا احتاج إلى ذلك ويجعل دواءه
ويجزم وينقصه إذا لم يجد من قبل الضعف الذي يحتاج منه إلى الاطعام
طاعة له فلهذا في هذا الزمان لا أن يكون مضطرا إليه في ذلك

منه

الماء وذلك لا يكون الا وهو من جرد لما يحل له بعد الاطعام ولا
باس ان يمسح في هذا الزمان في قولنا والماء وسقطه الا ان يمسح في الضعف فان
دخول النخل أو غير الماء ولا بأس ان يمسح في الضعف بالتراب في الجرح
في الاطعام شاة من قبل أو غير ذلك للصيام ان يستطاع ولا يجوز له
ان يمسح ولا يمسح في الماء إذا كانت طليقة في الماء فاشا فلهذا
وغيره في هذا الزمان وان ذره لم يكن عليه شيء وإذا احتاج إلى جرد
طعام طليقة ولا يمسح ولا يمسح في سبيل غيره من جرد
فصلت ويجوز للصيام الزاخرة الخليفة والعبرة في الفصل إلى الجرح
فذلك يمسح الصيام ولا بأس ان يمسح الصيام قبل الاطعام وفيه
الطبي كذا الا الشك والمضطر ان يمسح في الاطعام ويجوز له
طعامه فيمسح ذلك من حال الصيام ولا بأس فيهم الرخاء كله ويكون
الرجوع خاصة للصيام وذلك ان ملك الفرس كان لهم يوم في الشهر كانوا
في ذلك اليوم يبدون الرجوع ويكرهون من شاة في هذا الزمان
كانت تسمى في هذا الزمان الله عليه من غمه خلافا في القوم وان كان
تيمم الصيام **حكم** الشاهي في الاطعام ومن كان
أو غريبا أو جالسا على السفر من فرض الصيام لم يكن عليه جرح وسقط عنه
الامانة وتيسر من الله تعالى عليه في وجوههم وجب عليه الحفظ في
السفر ولا يحل الاضطمار وكذلك ان ارعس في الماء ناسا أو كذا

الطريق حتى يردوا الى البيت فيصرون بالعرض ثم يطبخون حنظل الاشارة الى خروج
جناحهم فذلك ان شئت في الصيام انقضاه شهر رمضان او الطبخ لم يخرج
لصالحه من احواله الى يوم غيره يكون في طاهر ليعقل الدخول الى يومه من ذلك
مخالفة حكم شهر رمضان من اصبغ صائبا لغضاه يوم من شهر رمضان فافطر
في ناسيت لم يكن عليه حرج وقم بقية يومه بالصيام فان تعذر في الايام
قبل الزوال لم يكن عليه حرج وصام فيما بعده اشارة الى ان افطر بعد الزوال
وجبت عليه الكفارة وهي الحنظل عشرة تساكين وصام يوما بعده فان لم يكن
الاغصام صام ثلث ايام بهذا الاطعام ومن تطعم بالاصيام فافطر في يومه
كان من الهبة لم يجز عليه الاطعام سواء كان ذلك قبل الزوال او بعده الى غير
الهبة وحكم الفريضة ان لم يدا بمأذونه ووجد القصر بالصيام قد بلغ
الحكم او قدره صيام ثلثة ايام شابت قبل ان يبلغ الحكم بذلك جهات
الايام والشهارة فافطر في شهر رمضان الايام التي كانت طاهرة وصام
بقية الايام وكذا وجب عليه شهرين شابتين في الايام التي كانت طاهرة وصام
او كل خطاة او كفارة عليها او تعدا وجب عليه نفسه فافطر قبل ان يات
الصيام في الحال فان حكمه حلت ولا احكامه فان تعدا الخطاة والغير
عد قبل ان يكمل صيام شهرين الشهرين او بعد ان يكمل من غير ان يصوم
من اشارة شيئا فافطر في شهر رمضان فان تعدا الخطاة بعد ان صام
من الشهر اشارة شيئا فقد اخطا عليه الشاة على ما مضى والقيام فان مرض في

الاصيام

ان بكل الشهر الاول بالصيام او بعد ان اكمله قبل ان يكون صام من الايام
شيئا فافطر في يومه على ما مضى من الايام من الاستقبال والامانة او عليه
الشاة على ما مضى والقيام وليس هذا الا في الامانة ذلك وهذا غير
انما من قبل الله تعالى فعدوه واضع ولم يلزمه الا ان تعدا الخطاة والغير
افطر في شهر رمضان فان سافر وقدم صام بعض ما وجب عليه من الشهر الصيام
على حال ولم يجز له الاطعام لان الصيام وجب عليه بسبب الجبر لا غيره
ولم يكن يؤخر استداكثه رمضان فيسقط عنه مع الشاة كذا ذكرناه فان تعدا
الاصيام شهر اصام نفسه ثم تعدا الخطاة والغير في خطاة ذلك وكان
عليه الشاة على ما مضى ولم يلزمه الاستقبال فان سلم اطلق من نفسه
ثم افطر في شهر الاستقبال بعد هذا الحكم وجب صيام شهرين شابتين
وقبالت بامانة الا ان مرض في الشهرين او في الشهرين فان مرض في الشهرين
كان من الشهرين وجب عليه الشاة ولم يلزمه الاستقبال على ما قد مضى وكذا
تعدا ان يصوم يوما بعينه فافطر في يومه وجب عليه الكفارة على ما
يجب عليه من افطر يوما من شهر رمضان وعليه قضاءه فان افطر في يومه
لغيره من الصيام غير ان ذلك يشق عليه وجبت عليه الكفارة الاطعام عشرة
تساكين او صيام ثلثة ايام شابتين وكان عليه الفضة لكان مرض في
ينص من الصيام فافطر عليه حرج وجب عليه الغضاه وان سافر وجب عليه
في الشهرين ذلك اليوم في نفسه ولم يلزمه لاجل الشهر الاطعام والذبح

شربها سبعة أياماً .
فذلك ان الاماروا لم يدعوا الله ان الله تعالى اكل سيام الغيرة التي
كما اكلوا من الغيرة بالنطق وذلك ان روى عن النبي صلى الله عليه
ان كل من سبني على اهل ابي فوجدت في اكثر حاله لا ونقصا ان اقبل
مع كل فبقية شانه ان الله ليكون من القبول ان تخلصت من الغيرة
الله الله تعالى السحر ان جعل في العبد ما لا يصل من النكاح من ربه
بجاء الصلوة في كل يوم في ليلة سبع عشر بكرة وسن رسول الله صلى
عليه واله وسلم ثلاثين بكرة وقد تقدم شرح ذلك ورواه الله تعالى
صيام شهر رمضان في كل سنة وسن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
شهر رمضان في كل سنة في الصوم جعل في كل شهر ثمانية ايام
الغيرة الا في شهر ربيع الثاني في الغيرة ثمانية ايام الا في شهر
اوسب الى الخلف من الشهر ثمانية ايام كان الشهر بغيره في الغيرة
وقال في الغيرة ثمانية ايام في كل شهر بعد ايام الدهر ورواه الله
وسن النبي صلى الله عليه واله وسلم عن ابي هذا القول وكيف صار من الغيرة
في كل شهر بعد ايام الدهر فقال في كل شهر ثمانية ايام
في كل شهر ثمانية ايام فاذا صام في كل شهر ثمانية ايام ولما رتبنا كتاب الله
في صيام الشهر كله في الله عز وجل من ثمانية ايام فله عشر ايام
وسن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم صيام ثمانية ايام في شهر رمضان

[illegible]

صام كثر الله عز وجل من شرب يوم الغدير وهو اليوم الذي
عسى فيه رسول الله صلى الله عليه واله اير المومنين عليه السلام لما اؤتم
عن الله في حبه وكتب الله الصيام الذي قد سلف القول في هذا
المعنى في ما مضى من هذا الكتاب على ان يخرج مما ذكرناه **باب** صيام
رجب الايام متروكة من الفاضل على الله ان قال ان يوافق في
السنة الاولى يوم من رجب آخر من شعبه ان يصوموا ذلك اليوم فربما
يتاعدت النار عن سيرة مشروى صام اليوم الاول والثاني فبما قد
عن النار سيرة من يوم من صام من سيرة ايام الفاضل من سيرة
التي ان قال صام من غايات ايام فبما قد سلف القول في ان صام
خمس عشر يوما على سلك من زاد الله الله عز وجل ودون من
الفاضل على الله ان قال في الحجة من يوم من سيرة الفاضل من سيرة
الفاضل من سيرة من صام يوم من رجب فبما قد سلف القول في ذلك المنة و
عن النبي صلى الله عليه واله ان قال من صام حيا كله كتب الله له رجا
ون كتب له رجا لم يقدر **باب** صيام شعبان ودون من الفاضل
على الله ان قال من صام يوما من شعبان دخل الجنة وقيل على الله من
شعبان ومن من شعبان شهرين تسعينين والله تعالى عز وجل وقال
البارئ على الله من صام شعبان كان طهورا له من كل ذنوبه وصيرته
ذباة وقال على الله ان من صام شعبان صوم النبي و صوم شيخ النبي

فصل

من صام شعبان فقد اذكر دعوة رسول الله صلى الله عليه واله في قوله
عليه السلام ان الله من اقام على شري وقال لير المومنين عليه السلام من شعبان
شهر الله شعبان شهر رسول الله صلى الله عليه واله وجب شري
روى عنه من شأن من روى الشام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام
اسكن بكلك شعبان فقال نعم ان آتاه يصوم منه دنا من رجا
شيعة يصوم من صام من شعبان حتى يصوم من شعبان كان مفعلا
الله ان يظفر جنين ويادير ملك من طائر العرش عند طاره كل
ليلة ما قاله في طابعت الملك كذا في كتابك من روى رسول الله
صلى الله عليه واله بعد شهر **باب** الرجا في ذلك الذي سجد
من مسلم من ابي عبد الله عليه السلام من ابا جعفر عليه السلام قال قال رسول الله
الله عليه واله طرد من على ارجلهم لير المومنين في شهر رجب
طرد على ارجلهم بالهجر من الذين يقولون ملكون السموات ودون من رجا
الثاني قال معشاة ابي عبد الله عليه السلام يقول ان الصيام منكم يرفع
في ما من الحجة وتقول له الله ان حتى يظفر روى محمد بن مسلم عن ابي
جعفر عليه السلام قال ان المومنين اذا اقام ليلة ثم استمع صليما فانه لم يكتب له
ذنوبهم بعد خطرة الا كتب الله له ما حسبه من يحكم بغير الا كتب الله
له ما احسبه ان مات فله ما حسبه من يحكم بغير الا كتب الله
كتب الله من الذين روى عنه من محمد بن الحسن بن مالك قال قال رسول

الله صلى الله عليه وآله من صام من الشهر الحرام الحنفية الحقة والشفقة
 كتب الله له بها وقسم ما يشاء وروى النعمان بن سعد عن أبي بصير
 عن الإمام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله الحنفية الحقة كتب الله بها
 بعد غير رمضان فضله فانه شهر راب الله فيه عظيم وتوب الله فيه
 على الآخرين وروى النعمان بن سعد عن أبي بصير عن النعمان بن مالك عن ابن مسعود
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله فداوت الله ثلاث مصعب من الحرام شهر راب الله فله
 صام ذلك اليوم فداوت الله راب الحنفية فموت كما يحب الله أن يموت عليه السلام
 وقال النبي صلى الله عليه وآله دخلت الجنة فرايت كرا صليها الذي لا يكل
 الجنة أيام بكل غير فقلت كيف خصوا الأبناء والحنفيا فقالوا
 لأننا من الأمم كان إذا نزل عليهم العذاب نزلت هذه الأيام صاموا
 الله صلى الله عليه وآله الأيام الخوف فداوت الله يوم عرفة وداوت الله
 ما دنا من القيوم بها فيه تفضل بها فيه كرامة وقد جازى
 بين الحنفين عليها السلام أنه سئل عن صيام يوم عرفة فقال أنه يوم عمل الدنيا
 ودعاؤك وسئل ولما كان أصوم فيضعف عن ذلك وقال في الصلاة
 التي إلى أصوم يوم عرفة وأكره أن يكون يوم التوبة يعني أن يوم التوبة
 الحنفية يعني الأصوم فيكشف الناس أن يوم الفروا أصوم فيه عرفة والاع
 وسئل الشافعية عن يوم عاشوراء فقالوا إن يوم عاشوراء كان حظه
 أن يوم عاشوراء إلى يوم الدين وما احتظم قال الشافعية الوجه في ذكرناه أنه كان

المختار

الصوم لا يفطر ولا يصوم من الاجنباء فضاء يوم عرفه اصابه جحر والى فضاء
والكان من يومه الصيام فاطاره افضل ومن يتقن قول يوم من والى
فضاء الى الله يوم عرفه ولا يكن من يومه الصيام فضاء افضل ومن
اول يوم من ذي الحجة كان اظلم للاختلاف افضل ومن صام يوم عاشور
على ما يقدر عليه الناس من الفضل في صيامه لكرهه وسفاهة فضاء ثم ومن
صام يوم من عشرين من شهر الله صلى الله عليه واله المرجع حاصل من يومه الصيام
فضلا من الجوع ومن اظلم فليست من الاكل والشرب الى بعد الزوال الى اكل
دون شبع ويشرب دون وير ولا يملأها الطعام ولا يشرب ليضع فيه
كافور ع الطيبين فوالله وحده رسول الله صلى الله عليه واله واير المؤمنين
وما في الاخره والحق الحق بين عليهم لم افضل من حرمه والى الله مستقيم
اجل واعظم **الف** من الزوايا ذات وسئل الصادق عليه السلام
عن تدران يوم زمانا لم يصوم فاعبى فقال عليه السلام كان امير المؤمنين
عليه السلام يوجب علي ان يصوم خمسة اشهر وسئل عليه السلام عن تدران يصوم
فلم يصم شيئا فاعبى فقال كان امير المؤمنين عليه السلام يدران يصوم ستة اشهر
وتلقوا الله عز وجل فوالله اكمل كل عين بان رجا ذلك بكل سنة اشهر
وسئل عن رجل اسره يوم فجدد له لم يصوم شيئا فاعبى فاعبى عليه السلام
كيف صنعت مع شهريضان فقال اخبرني شرا فيصوم من يومه الصيام
ثم بعد ذلك في جرح وكبح من السؤال لاحد فطر فان كان الذي طامره

١٤٨
قبل شهر رمضان لم يفرغوا وان كان هو هو فقد في له وان كان قد اجاز
وسئل عن المشقة كيف تصوم فقال انظر الايام التي كانت تجوع فيها وجم
ياق الخبز وسئل عن امرأة تصوم في العظام من اكل النيران في الدم عند صوم
الشريق فقال انظر عند صومك الشرف في الاكل اذا اراد ان يفترق يوما من
وقال عليه السلام لا بأس ان يذوق الطبخ المرق ليعرف على الشئ من الحسنة
وبقي الفرج ويصنع للفقير الخبز بعد ان يطلع من ذلك شيئا ويصنع منه
ذلك ثلثا اذا ما كانت ثمرات ويجوز وسئل عن رجل يصوم في عظام شهرين
متتابعين فلم يقدح على صيامه فقال يصوم ثمانية عشر يوما ان قدح
ذلك وضعه هذه الفسحة ان من وجب له صيام ثلثين متتابعين في الشهر
من بين الطعام شهرين متتابعين فماذا يصام ثمانية عشر يوما فقد صام
لكل عشرة متتابعين ثلثين ايام لانه العزم على صيام ثلثة ايام من الاكل
الطعام عشرة متتابعين فان لم يقدح على ثمانية عشر يوما ولا على الاكل
ثلاثة ايام قال الله عز وجل ما جعل عليكم في الدين من حرج وسئل عليه السلام
عن رجل جعل في نفسه صوم شهر بالكوفة ففعل في شهره ففعل في شهره بالكوفة
شهر فحصل له شهر فصام بها ثمانية عشر يوما ولم يفر على الحال فقال يصوم
لما هو عليه في الشهر الا اكله وسئل عليه السلام عن رجل جعل في نفسه ان يصوم
ربعا ويفطر يوما فضعف عن ذلك كيف يصوم فقال يصوم كل يوم بعد
من طعامه على متبكين وسئل عليه السلام عن رجل يشد على ان يصوم بكل شهر

ايام كيف يصوم حتى لا يفتر ثوابه فقال يصوم من كل يوم بعد من طعامه
على متبكين وسئل عليه السلام عن رجل يصوم في الصوم في الصيف هو الذي يفر
صوم الطمع الى الشتاء فقال لا بأس بذلك اذا حفظ ما ذكره وسئل
عليه السلام عن رجل يشد على الصيام اثنا عشر ايام ان يصوم في الشتاء او
يصدق من كل يوم بدم فقال عليه السلام قد ذكرتم من يوم افضل من
صيامه وضعه هذا الذي صام في الشتاء لم يؤمن عليه العزم من الرضا
فقد ذكرتم من يوم افضل من صيامه ويجوز ان يكون افضل من ذلك
لان ثوابه من اهل الايمان افضل عند الله من ثوابه من اهل النفاق
والصيام وسئل عليه السلام عن السحر للصيام فضعف فقال اما العزم في صوم
الفضل الكبير ولو شربة من ماء وثلثة الطمع فهو بالخيار وضعه هذا
ان السحر يبين على الصيام فاذا ذكره العزم لم يؤمن عليه العزم في
الصيام فاذا ذكره النفل فضعفه اقله السب ولم يكن عليه صوم
في الاكل او في الفاقة انتحاز على اقل الكفاية فيما يستعان به بالصيام
وسئل عليه السلام عن رجل يحتاج اليه في الحصاد وجزه يصوم ولا يصوم
فاذا استعمله انسان طلبوا منه الطعام هل يجوز له ان يستعمله والطعام
في شهر رمضان فقال عليه السلام اذا كنت على الجاه الى علم فلا يخرج عليك
في الاطعام وسئل عن المشقة بالعمرة لا يجوز الحدة في صوم ثلثة ايام فماذا يصوم
فصوم في صيامه سابق الايام فقال انظر بقدر ما يحصل الى بلده من الزمان ثم

مضمون في الايام **المشاك** بالجمع في الحج قال الله عز وجل
 والله على التائبين رحيم استطاع الله سبحانه ما يحب من الحج
 فلا يخرج الحج مستطاع الى الشيل ولا استطاع عند الله عليهم السلام الحج
 جديا الى القتل من اجله الجسد في من من الكرك التي يبلغ بها المكان
 الخطية من الواقع بالاجل او الاصل او حتى انما الى الله يستدلفه
 من مشاها يعود اليه الكفاية او ما يشاء من مشاها وعقد اليه
 ثم يعود الى اصله من ذلك ولا ادوى الى الربيع الثاني من المشاها
 على ذلك الى اصله من ذلك ولا ادوى الى الربيع الثاني من المشاها
 هو لا يقبل له يقولون الورد والراجل فقال عليه السلام قد قيل ذلك
 جعفر عليه السلام فقال هذا المشاها اذا كان من له زادة راحلة لا يملك فيها
 او ستاد ذلك وما يفرق بين المشاها وبين المشاها من المشاها
 ان الحج بذلك ثم يرجع فيقول الناس كيف فعلت ذلك اذا فعلت ذلك
 هناك فقال المشاها الى المشاها هو ان يكون معك الحج في بعضه
 يقولون نعمت بهما له ثم قال اليسوق في قول الله الزكاة فلم يجعلها الاكل
 من ذلك ما في ذلك من المشاها من المشاها او يمكن من المشاها
 قد خسر من المشاها من المشاها من المشاها او يمكن من المشاها
 الله في المشاها الا انهم لم يملوا عليهم السلام ايق **كيف** في المشاها
 الحج من المشاها وفرض عند الله عليهم السلام الله في المشاها

جعفر

فلهذا لم يملوا عليهم السلام الله في المشاها من المشاها
 الاجيلة عن زيد المشاها من المشاها الله عليهم السلام في المشاها
 الحج قال اذا سؤله ليس له من المشاها من المشاها من المشاها
 وروى عن المشاها من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها
 من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها
 يطبق الحج من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها
 في المشاها من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها
 والذين قضوا الحج في المشاها من المشاها من المشاها من المشاها
 وانما الحج من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها
 بشي الخ الحجاج فقال له المشاها من المشاها من المشاها من المشاها
 لا تفتت من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها
 على المشاها من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها
 الى المشاها من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها
 صدقوا ثم صدقوا المشاها من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها
 قد شفقت عليهم من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها
 ثم يا مشاها من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها
 يقولون اللهم في المشاها من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها
 ان الله في المشاها من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها من المشاها

لها حصة حتى اذا قلنا ان كل هذا الحجة والمجهره فتعبر بكثرة ما كان
 له الخصال والكمالات على الشياطين الا ان بالبركة وروى عن الصادق
 عليه السلام ان حلال الحج ومكانه الله تعالى اذا دخل المسجد
 قال الله بركته من حيث ان عليه طوافه في كل سنة فاذا كان مشية
 عن حرمه لم يركب الا من يركب من هذا ما سمعنا من كبره فانظر كيف يكون
 لما استقبل يومئذ من عبد الله تعالى الحبيب صلى الله عليه واله وسلم
 فقص من انارة مشقة من يومئذ يومئذ والله اعلم وتصدق بكونه
 اصله ولما له في الدار ما يرجع من روى عن عبد الله عليه السلام انه قال
 فقال العلق لشيء اقول ان حرمه قال في حرمه قال في حرمه
 يروي عن عبد الله عليه السلام ان من دخل حرمه في حرمه
 ان الحرس على الدار في حرمه من كبره ما سمعنا من كبره فانظر كيف يكون
 وكثير من كتب الله تعالى له سبعين الف حسنة وهو من الذين
 الله سبعين الف حسنة وسبعين الف حسنة وكثير من كتب الله تعالى له
 وقبره في كل سنة عشرة الف حسنة وروى عن الصادق عليه السلام انه قال
 ليس من عبد الله تعالى في حرمه من كبره من كبره فانظر كيف يكون
 الكرم من جميع قبضه من كبره من كبره فانظر كيف يكون
 الا اعطاء **الحج** والحج والحج والحج والحج والحج والحج والحج والحج
 وقال في الحج والحج والحج والحج والحج والحج والحج والحج

نور

ناي من المسجد الحرام ومن لم يكن احده من خاضع لاسمهم مع الكمال
 ولا يقبل من سواه قال الله تعالى من تمتع الى الحج فما استيسر من الهدى
 قوله للذين لم يكن احده من خاضع المسجد الحرام ومن وجب عليه الحج من جميع
 اهل الاقطار سوى مكة وخاضع بها فان العزيم الاقوال والافعال
 كما ذكرناه وعلى من ودام النفع من طائفة قال الله عز وجل في حرمه
 بالعمرة الى الحج الا من وعمل رسول الله صلى الله عليه واله دخلت العمرة
 في الحج هكذا هو شريك بين اصابعه الى ان تقم الشاؤمة والعمرة
 لما ذكرنا من النفع بالعمرة الى الحج وقد كان سابقا لهدى وحج فانما
 لو استقبلت من امرنا استدرت مناسبت الهدى في امرنا يدنا
 من ليسوا عديا في حرمه بل جعلها عمرة وصلة النفع بالعمرة الى الحج ان يكون
 الحاج من الميقات بالعمرة فاذا دخل مكة طاف بالبيت سبعاً وسمى بين
 الصفا والمروة سبعاً ثم احل من كل شأهم منه فاذا كان يوم التروية
 عنده والى الشرح بالحج من المسجد الحرام وعليه طوافان بالبيت فضا
 الى الاول وسبع اخرين الصفا والمروة يتضاف الى تسعة المقدم فيكون
 فروع الطواف عليه بالبيت للحج والعمرة ثلثة اطواف والعمرة السبع اطواف
 وعليهم يروى لانه من ذلك قال عدم هدى وكان واجداً له
 تركه عند من سبق من اهل مكة ليشاع له به هدياً بعد ونجره عنه
 فهدى الحرف فان لم يكن من ذلك اخره عشرة فدا الحرف من الدار المنبل

عند حلول وقت الصلاة لم يكن واجدا لولا الله كان عليه السلام
 الايام المذكورة في القرآن قال الله تعالى في يومئذ نزلنا اية الحج
 سبعة ارجعت لك عشرة كاملة ولما اقرآن فوان يهل الحاج من
 الليالي التي هي اول هذه ويقرن الى اهل بيته ما يتيسر من الهدايا
 به قاذوا السياق هذه مع الهدايا فيقولون من الديات لم يكن قاروا
 عليه قرا نطوان بالبيت وسعى في الهدايا والمنة وقدره
 النبوة عند كل طواف ولما اذادوا ان يهل الحاج من بيته اعله
 بالحج سفره ذلك من السياق والعرة ايم وليس عليه هذه ولا غيره بل
 عند كل طواف ثم ساسك المعزة وساسك المشار من اذ في بيته
 والمشمع بالعمرة الى الحج عند طواف البيت وسفره كما قد ساء ثم شوى
 الاحرام والقارون والمزة لا يحل احد مما حرم فيقوسا سدا كما وصفاه
 العزل والغزل عند الخروج فاذا اراد الحج فليقر شعره
 في سبيل ذي القعدة فان حلقه كان عليه دم فهو قير واذا اعزم على الخروج
 الى الحج وان وقت من حلقه من وطئه فليحرم اهله وليصل بكعبين بالحد
 ولما تيسر من القرآن ثم ليقرأ الله كثيرا ليصل الى البيت حيا الله عليه وآله
 وليقبل بعد الصلاة على اللهم افرحني في وجهي هذا لما لا تقدرني في غيرك
 ولا رجاءا ولا عجا لا املك ولا قوة انككل عليهما ولا حيلة في الجأ اليهما
 لا ظلم يضاك وانما جملك وقهرنا الرزقك وسكرنا الحسن فمالك

و

وانت اعلم بما سبق في قوله في وجهي هذا لما ذكره الله فامرف
 في مقامه وكل لا روم في كل لا واروا بسطة على كفا من حرك والطفا
 من عتوك وحر من حطك وسعد من رزقك وقما من نعمتك و
 جماع من مفا فانك وفق لا في رايك جميع قضائك بجميع وقدره
 هو او وحيفه حسن امل وادفع نعمنا احذر وما لا احذر من نعمنا
 انت اعلم برزق الجمل ذلك خير الى الآخرة ودينا مع ما اسلك ان تقنو
 في من خلعت ورا من ذلوك واهلي ومالي واخر اذ جميعه خراب فليصل
 ما تحلف به فلياسر المؤمنين فيخصين كل عورة وحفظ كل مضيق تمام
 كل نعمه ودفاع كل بئس وكفاية كل عجز ووقف كل مكروه وكان في نعم
 لم ير النفا والرزقة الدنيا والآخرة ثم انما في شكره وذكره وما
 وجبا عندك حتى ترحم بعد الرضى اللهم اذ استودعك اليوم ديني وروحي
 ومالي واهلي وجميع احوالي اللهم احفظ الشاهدا والظالم اللهم
 احفظنا واحفظ علينا اللهم ليعلنا في جوارك ولا تلبسنا بغيرك
 ولا تغيرنا باس من نعمه ونعمته وفصل فاذ لم يخرج من منزله فليقل
 على نابه لا اله الا الله الحليم الكريم لا اله الا الله العلي العظيم سبحان
 الله رب السموات السبع والارضين السبع وما بينهما وما بينهما
 العرش العظيم اللهم كن لي جارا من كل جبار عينا وكن لي شيطانا مريد
 بسم الله وبالله والله اكبر يقولها ثلث مرات ويقول بالثلاث يخرج وبالله

١١٨
 اذن الله ان ياكل اللحم الحرام في يوم هذا الحرام والخير والخير في يوم هذا
 من شر كل ذنبة استأخذ بها صليها ان يرد على صراط مستقيم فان كان كذا
 فيقول الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله ونحن اعلم ان
 الله عليه والخير لانام سبحانه الذي يهدينا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
 الى ربنا المنفطون والحمد لله رب العالمين ويحيى ان يستكثر من الا
 والتشيع والكبير والليليل والقيود والصلوة على محمد والعلين السلام
 فاذا اشرقت على القرية التي تريد دخولها فليقل حين يعاينها اللهم رب
 السموات السبع وما اظلت درهما الارضين السبع وما اظلت دريت
 النياطين وما اظلت دريت الرياح وما اذنت دريت الخاد وما اخرج
 اذا اسلك بخرقته القرية وخبرها فيها واحمدك من شرها وشر ما فيها
 اللهم خير لنا كان فيها خيرا من خيرة وفي ثلثا كان فيها من خير واعرف
 على حاجي يا قاضي الحاجات ويا مجيب الدعوات اذ خلعت من خلة
 واخرجني من صدف وجعل من لوني سلفا فاصبر
 المواقف فاذا بلغت ميقات من بلاد او ميقات الطريق الذي اختلف فيه
 فاحرم من الحج بما فتر حرام شاء الله واعلم ان رسول الله وقت لكل قوم
 ميقاتا يحرمون من الاجور لهم التقدم في الاحرام من قبل بلوغه ولا اله الا
 عند وقت لاهل المدينة من الشجرة وهو ذو الحليفة فاهل المدينة وكل
 من حج على طريق المدينة يحرم من اجور اسد لا ميقاتهم ووقت لاهل العراق

جوز

بطر العقيق واوله السجدة وسط غرة وآخرة ذات عرق وكل من حج
 ويخرج من العراق واحذ بحل الهادة وسلك مع اهل العراق هذا الطريق
 ولم يجرع من لبنا فانه يخرج من اسود هذه الشمس من اصبح اوله السجدة والآخر
 من افاضل ما لم يكن الاحرام من احرام من الميقات الاوسط هو غرة
 فلا يمكن احرام من ذات عرق ولا يجوز التقدم بالاحرام على السجدة
 لا الشاخر من ذات عرق ووقت لاهل الشام المحرم وهو ميقاتهم لا
 يتقدمونها ولا يتأخرون عنها وهي لكل من سلك طريقهم ووقت
 الحج عليهم وهو ميقاتهم وميقات كل من يحج من الحاج طريقتهم الى
 الحج فوله هذه المواقيت في جميع اهل الشام على اختلاف بلادهم
 فانهم لا يصلون الى مكة الا من طريق هذه البلاد التي جعل رسول الله
 صلى الله عليه وآله المواقيت لاهلها من كان من بلاد او من بلاد
 فيقاسم من بلاد فليخرج من بلاد الجاهل فيكون ذلك هو الحج والعمرة من بلاد
 ميقات اهله فاحرم من ذلك احرام من خارج الحرم
 مشقة الاحرام واذا بلغ الميقات الموجب الحج ميقات اهله فليقلع ذلك المشقة
 وان كان على غيره من شعر فليزيله وليقلع ان يطير احرام من الشعر وليقص من
 شاء به وليقص من اطفاله ولا يمس من شعره ولا من شعر امرأته ولا من شعر
 ويلبس في الاحرام فان لم يحد ثوبا فليحج بالآخر ويرتدي به ولا يحج في
 ديباج وحمر ولا في ثياب مشوشة ولا في ثياب الغالة ولا يحج في ثياب

١١٩
 سرور وفضل الشيا للعلم اليقين او الكتمان وان كان
 وقت فخير وكان مستقاما قدم نوال الخرم وحيث كانت
 منها كتمان فلذا فرغ منها قال اللهم ابد لنا امرت من الخرم
 الى الحج فكنا بك وشيئك فهدنا الله عليه والهدى عرضا
 بخير طين حيث جئت فهدنا ذلك الهدى فهدت على القرآن لم يكن
 فخر اكرم لك جسد بشري وشعر من الشيا والطيب والياب
 اني طيبك وجسدك والدار الالهية التي لك ليك لا شريك
 لك ليك ان الهدى والنعمة لك والملك لا شريك لك ليك وان كان
 يريد القرآن قال اللهم ابد لنا الحج فهدنا ذلك الهدى فهدت على القرآن
 اكرم لك جسد بشري الى امر الكلام وان كان يريد الحج فهدنا ذلك الهدى فهدت على القرآن
 الحج فهدنا ذلك الهدى فهدت على القرآن اكرم لك جسد بشري الى امر الكلام وان كان يريد الحج فهدنا ذلك الهدى فهدت على القرآن
 بما ذكرناه فليكن ذلك الهدى ان كان الهدى فهدنا ذلك الهدى فهدت على القرآن
 الشيا وشتم الطيب اكل طعامه ويطلب ولا يفسد قضا ولا يفسد راسه
 لا يحل جوده ولا راسه حكما ودر ولازم بشي من شعر ولا يلق العلة
 به ولا يظفر به جرة مرة ولا يرفق الماء والحب العبد والجدال هو
 قول المنازل والله ما كان كذا والله ليكون كذا فيجب الكذب والبيان
 من القبح قال الله عز وجل اشهدوا بان الله عز وجل هو الحق فلا يفت
 ولا يفتق ولا يفتق الى الحج من الكذب فيمن من سفاوح الله عز وجل والجدال

الحج

هو الجين طمانينة ولا يزال الحزم على ما وصفناه في ترجمه فان كان
 قد نكح ما ذكرناه فان عليه جسد حكما على ما وصفناه وليكن الشيا
 بالفتنة ويقول ليك ذي المعارج ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك
 ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك
 يا اكرم ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك
 والله اليك وليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك
 حقد على اوجه سفل او تزل من بعده اكرمك محمد الشيا جسد من شيا
 وبالاسما فاذ اها من يوت بك قطع الشيا وحده يوت بك عفة
 للدين ثم اخذ الهليل والكبير وان كان فهدنا ذلك الهدى فهدت على القرآن
 فهدنا ذلك الهدى فهدت على القرآن اكرم لك جسد بشري الى امر الكلام وان كان يريد الحج فهدنا ذلك الهدى فهدت على القرآن
 من الحزم جسد جسد جسد جسد جسد جسد جسد جسد جسد جسد جسد
 اذ كان فهدنا ذلك الهدى فهدت على القرآن اكرم لك جسد بشري الى امر الكلام وان كان يريد الحج فهدنا ذلك الهدى فهدت على القرآن
 الوفاء فاذ اها من يوت بك قطع الشيا وحده يوت بك عفة
 الحمد لله الذي عطفك لا شريك لك ليك ليك ليك ليك ليك ليك ليك
 واستانبه كاهن العالين ثم لجرز فهدنا ذلك الهدى فهدت على القرآن
 وعلى السيرة والوفاء فاذ اها من يوت بك قطع الشيا وحده يوت بك عفة
 من باب في شجرة فان رسول الله صلى الله عليه واله وحده فهدنا ذلك الهدى فهدت على القرآن
 انما اليه وقف عليه وقال اسم الله والله من الله والى الله وما شاء الله

وحيده لا شريك له واشهد محمد عبده ورسوله استبأ الله وكفرت بالظالمين
والجبت والاعتد الغري وعباد الشيطان وعباد كل ذي دين من
دعانا الله اللهم اليك تسطت يدي ورجا عندك عظم وشوق فاعبد
احسانا ونفرت برحمته الملقم اذ اعوذ بك من الكفر والفقر والذل
مؤلف الغري في الدنيا والاخرة فاذا بلغ باب الكعبة فقبل اللهم قبل
عليك هذا العهد اللهم واسخه الجنة برؤسك وعافني من السم واسمع لي
من اوراق الحلال واذا رقت فترقت الحق والافق وشرفت العرش
الجمي فاذا استقبل الميزاب فقبل اللهم اغفر من النار واسمع من
من رزق الحلال العليك اذ اعوذ بفسحة الحق والافق واسخه الجنة
برؤسك يا ارحم وبقول بن الركن العزة واليماة اللهم اغفر لي وامن
واحدة وعافني ويقول كلما استقبل الحجر الله اكبر المسلم على رسول الله
الله ويقبله في كل شوط فان لم يقدر فليفتح به وايضا برقان لم يقدر فليفتح
بيده عليه وقبيلهما فان لم يقدر على ذلك فليشتر المير ويقول في كل شوط
اللهم قد اسألك باسمك الذي عشت به على طلل الماء ثم عشت به على جود الارض
واسألك باسمك الذي عشت به على خط الله عليه في السما فقدم من ذنبك
مما نأخر واتممت عليك هذا ان فعلت كل ذلك لو قيل لما استقبل
عند باب البيت شليلك فقبرك من بك بك يا ارحم فقتضت عليك الجنة
فذا بلغ الركن اليماني فقبله ويقبله فان في باب من اوجاب الجنة ليشير

جنت

صفر

وحيده لا شريك له واشهد محمد عبده ورسوله استبأ الله وكفرت بالظالمين
والجبت والاعتد الغري وعباد الشيطان وعباد كل ذي دين من
دعانا الله اللهم اليك تسطت يدي ورجا عندك عظم وشوق فاعبد
احسانا ونفرت برحمته الملقم اذ اعوذ بك من الكفر والفقر والذل
مؤلف الغري في الدنيا والاخرة فاذا بلغ باب الكعبة فقبل اللهم قبل
عليك هذا العهد اللهم واسخه الجنة برؤسك وعافني من السم واسمع لي
من اوراق الحلال واذا رقت فترقت الحق والافق وشرفت العرش
الجمي فاذا استقبل الميزاب فقبل اللهم اغفر من النار واسمع من
من رزق الحلال العليك اذ اعوذ بفسحة الحق والافق واسخه الجنة
برؤسك يا ارحم وبقول بن الركن العزة واليماة اللهم اغفر لي وامن
واحدة وعافني ويقول كلما استقبل الحجر الله اكبر المسلم على رسول الله
الله ويقبله في كل شوط فان لم يقدر فليفتح به وايضا برقان لم يقدر فليفتح
بيده عليه وقبيلهما فان لم يقدر على ذلك فليشتر المير ويقول في كل شوط
اللهم قد اسألك باسمك الذي عشت به على طلل الماء ثم عشت به على جود الارض
واسألك باسمك الذي عشت به على خط الله عليه في السما فقدم من ذنبك
مما نأخر واتممت عليك هذا ان فعلت كل ذلك لو قيل لما استقبل
عند باب البيت شليلك فقبرك من بك بك يا ارحم فقتضت عليك الجنة
فذا بلغ الركن اليماني فقبله ويقبله فان في باب من اوجاب الجنة ليشير

في الحارة والنجدة فبالركن ويقول السلام عليك يا رسول
 الله وعا أستاذ الدنيا خست وعا الأخرة خست وعا جنتك عا
 النار عا كان عا الشوط السابع طيم عا المشجر وعا صعدك الركن
 الزمان وعا يدبر عا البيت وعا طمس عا صفة وعا يقول اللهم البيت
 بينك والعبود عندك وعا مقام العابد بين النار والسموات أشاد
 الكعبة وعا يقول الله كثير وعا الجوارح لوليا والأخرة وعا يقول الركن
 الجلالة في كل شوط وعا نقول البيت لله بيت عا جنة ارض عا جنة جنة
 لا اعود فاذا فرغ من أسبوعه فليط وعا ام ارام وعا يسلم وعا في العرا
 ويقول الله الا لمنه الحمد وعا في قوله اعد وعا الشارة الحمد وعا في قوله
 الكافور **باب** الخروج الى الصفا ثم الجرح الى الصفا من الباب
 المقابل للجرح الاسود وعا في طبع الرادى وعا في الكثرة والوفاء ثم ليعتبه
 في البيت بوجهه ثم يكبر الله سبحا ويحده سبحا ويقلله
 سبحا ويقول لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك والحمد لله
 ويميت وهو حي لم يمت ببدن الخمر وهو على كل شيء قدير ثلاث مرات
 يحس على النوى في الله عليه وآله ويقول اللهم اغفر لي كل ذنب اذنبه
 فذلك ان عدت فعد على المغفرة فانك انت الغفر الرحيم اللهم اغفر
 بما انت اهله فانك انت تفعل بما انت اهله وعا جوارح وعا نقول
 فانك من عبادنا وانا محتاج الى جنتك فيما انا محتاج اليه

ارجو اللهم لا تغفر لي ما انا اهله فانك انت تفعل بما انا اهله فعد
 ولم تقبلني اصبح اني عندك فلا تخافني ولا تخشني فاسم حواء لا
 يجوز ارجو ثم ليخذ الى المروة وهو عيسى فاذا بلغ حد المسح الاول وهو
 المنارة فليقول وعا يسلم وعا فوجد يقول بيت اخضر وارحم وتجاوز
 مناعهم انك انت الاخر الاكرم فاذا بلغ حد المسح الثاني وهو ان يحس
 زقاق العطارين فليقطع المروة وعا يسلم وعا يسلم وعا يسلم وعا يسلم
 ويستقبل البيت بوجهه ويقول لا اله الا الله وحده لا شريك له
 الملك والحمد لله يحيى ويميت ويميت وهو حي لا يموت وهو على
 كل شيء قدير ثلث مرات ويقول اللهم انا اسئلك حسن الطوبى في
 كل حال تصدق في الشرة في التوكل عليك ثم يتعد منها حتى ياتي بالصفا
 فذلك سبع مرات ويكون وقوفه على الصفا اربع مرات وعلى المروة اربع
 ينحني بين السبايكة بالصفا ويحتم المروة ان شاء واذا اجازتها الى
 الصفا فليدري عند الزقاق بالبرولة فان انتهى الى المثل دون الصفا
 بعد ما تجاوز الوادي كف عن السجدة حتى يشاء ويحس ان يطوف للحاج
 فليحس سبعين اجرة طوافه فليحس بكرة فليحس ايام الشدة فان لم يقدر عليه
 طواف ثمانية وسبعين شوطا فان لم يتمكن من ذلك فليطوف ما يشتر
 الانسان بطوافه فان شغل من الطواف بالطواف شاف فليطوف الف مرة
 شارة واذا طاف بالبيت سبحا وسبح من الصفا والمروة سبع مرات فصرخ

١٤٤
 وليس من جوارحه من خارج من تحت ان كان ذلك الحية وقد جعل من كثر
 اخر من **باب** اخر من الحج فاذا كان يوم التروية فليباخذ شاة
 ويقطع العنقه ويغسل ويحلق ويصلي ثم يذبح الشاة الحرام خافيا وعليه
 الكسرة والرمز فليطبخها سوها وان شاء لم يغسل وكعبين لطول اذنه
 مقام اربعين ليلة لم يقعد حتى تزول الشمس فاذا زالت فليصلي
 وكعبات لم يغسل المكثورة وليدع الله عز وجل كثيرا بالقول لم يغسل
 اربعين ليلة فليصلي ويحلق ويصلي حتى يذهب ذلك الوضوء من على
 له وجه شرعي ويحرم دمي وغسل ويحرم من النساء واللباس
 والطيب حتى يذهب ذلك وجهه والدا والافرة لم يغسل من يهتجر
 بينه وبينه قريبا وان كان ماشيا فليذهب عند البحر الاسود ويقول
 لبيك الله لبيك لبيك لبيك بحج ما هنا عليك ويقول وهو توجه الى
 الله اياك ارجو اياك ادع فليصلي الى ما يصلح في العمل فاذا انتهى الى
 الرقعة دون الدوم واشرف على الابح فليضع صوته بالليل حتى ياتي
باب قول الحق فاذا اتمى فليصلي الحمد لله الذي هدانا لهذا
 ولم كنا لنهتدي لهدى هذا حتى دعي مما شئت برعينا
 من المشاسك فاسئلك ان تم علي بها بما شئت برعنا وليا لك فاما
 اذا عبدك وقبضك ثم يغسل بيا الظفر والعصر والمغزى العنا الا
 والفجر لانا ان يغسل بغير هذا ان لم يغسل بغير ذلك الشاس يعرفات

الغنى

الغنى الى عرفات فاذا طلع الفجر فليصلي حتى تم توجه الى عرفات فليصلي
 وهو توجه الى الله لبيك حمدت واياك اعتمدت ولوجهك ارجو
 اسئلك ان تبني لي دجول وان تقضي حاجتي اللهم **باب** اخر
 فليذبح الشاة قربان من رضاءك وان شئت من حطك ثم يغسل
 وهو غدا الى عرفات فاذا انما اضرب بجماء بكرة من المسجد فان رسول
 الله صلى الله عليه وآله قربت هناك وغرة فليصلي غرة دون الموقد
 ودون العرة فاذا زالت الشمس ثم غرة فليغسل ويصلي التلبية
 بكثرة من التليل والتبديد التكبير ثم يغسل الظفر والعصر فاذا كان
 واذا انتهى من يد فليؤذن ويقيم ويصلي الظفر فاذا فرغ مما اقام فليصلي
 العصر ثم يذبح الموقد ويكون وقوفه في منيرة الجبل فان رسول الله صلى
 الله عليه وآله وقف هناك ويستقبل الكعبة فيحمد الله ويقول عليه
 ما من مرة وسجدتك ويكبرك ولك وليقل ما شاء الله الا ان الله
 ما من مرة ويقول لا اله الا الله وحده لا شريك له للملك ولد الحكيم
 ومحييت وخرجت لا يموت بيد الخمر وهو على كل شيء قدير ما من مرة في
 عشر ايات من اول سورة البقرة واية الكوثر والآخر البقرة من قوله لا اله
 الا الله المتواتر وما في الاذن الا آخرها واية السجدة ان ربيكم الله الذي
 خلق السموات والارض ان رحمتكم قريب من المحسن وثلاث ايات من
 آخر الحشر وليقرأ المقرة من وليقل اللهم اذهب عني كل ما لا يحبني من الخبيث

قربا

١٥١
وتشفي سائر الناس من هذه الشرع والشرع والشرع والشرع
تجعلن من فطرتك العيشة بخلاف ذلك فإني أكرم الله
صل على محمد وآله ولا تحصل هذه النعمة لغير العبد حتى يتلونها
من قال مع حاج بينك الخاتم والقرار لغيرتك عليه السلام اغفرنا
واقم نفسك وأوسع رحمتك واجعل قلبك واسيع ذلك وافضل
الخير وانالك على حسن الموافاة جميع الدعاء اللهم صل على محمد وآله
اللهم صل على محمد وآله واجعل قرة عينك في ذلك واسكن قلبك
فانك لا تسلم الا برحمتك والامانة والاشهاد اليك وشكنا
على قلبك هذه العيشة من غير اننا فاقم كل مكره ومحرور
جميع البراقع واعلم خلاصتك وطاعتك اوليا لك الذين استطعت
خلقتك لخلقتك اللهم صل على محمد وآله وسلم طوبى لغيرك
في اهل واجل جسيما من رحمتك واعطاه سري فاعف عنه ذنوبك على
كل غرة قدير اللهم صل على محمد وآله وسلم وتحم على نعمك فيما تولى
حتى شوقا وانت مني اللهم صل على محمد وآله وسلم وعلمنا بغير
ولم نلق على اخوانك سطرلك ونفعا لك اللهم اغفرنا لك سطرلك
اليك المستغفرين هذا لك الخايف من عقرتك ان تغفر له وتغفر
بعفرك وتحم على رحمتك وتحم على عقرتك وتحم على عقرتك
تعتني بعفرك عن سوال احد من خلقك وان تجبر من الناس رحمتك

اللهم

اللهم صل على محمد وآله وسلم والشرع والشرع والشرع والشرع
واجعل من ذلك سلطانا نصير الله صل على محمد وآله وسلم
والله محمد وآله وسلم والشرع والشرع والشرع والشرع
وبذلك ولا يحصل احد من الحق فاقم احد من الخلق اللهم لك
احياء اليك ذنوبك الشريفة الكريمة التي تغربها الاسلام واهله
وندى الشريك واصله اللهم صل على محمد وآله وسلم واجعلنا
من الدعاة الى طاعتك والعبادين في سبيلك وارحمنا في احوالنا
الدنيا والآخرة اللهم انك تواسي الحق بفرقه ومانعة عنه فقلنا
اللهم صل على محمد وآله وسلم واجعلنا جميع ما دعوناك وسألك
واجعلنا من تذكرك في الذكر واعط الله صل على محمد وآله وسلم
الآخرة لك على كل شيء فعبودا لحيته الدنيا فانه يوم ساء وطلب
ولا يشغل بالنظر الى الناس وليقل قبل نفسه ويعرف بالله من الشيطان
الرجيم وليكثر من الاستغفار **باسم** الله من عزه ان كان عزه
الشمس فليست منها بالاستغفار وعلم السكينة والوفا فان الله شفا
يقول ثم انبشرا من حيث افاض الناس واستغفر الله ان الله غفور
رحيم فاذا الكعب الهم من بين المطبق فيقول اللهم ارحم من تولى
على سلم في فضلنا كما الله لا يحمله اخر العبد من هذا الموقف
دار قبلة بلما الحق **باسم** تولى المرداة ولا تصل المصير الى القبر

وان كان خديعة فليجها الى القبلة فاقم وجعل يده اليه
 ثم ياخذ الحربة بيمينه ويقول بسم الله اكبر ويضرب بها خرقا وان لم
 يحس بلك او ضعف من غير فليز ان شاء الله الحلق والحلق
 واسد عبد الله وليقل اللهم املن بكل شعرة نور يوم القيمة وحسن
 حشاهات تلك على كل شيء فخير واذا اجلس على اسرطوخسوس
 الى القبلة ويأمر الملائكة ان ينادوا بصيرة الحق من جانبيه الا ان
 لا يجزي للضرورة خيرا الحق وان لم يكن صريحا اجزاء النفس والملائكة
 افضل **باب** زيارة البيت من متى ثم توجه الى مكة والبيت
 يوم الفريضة فان شغل شغل فلا يصح ان يزعم من الغدوة والجمعة
 ان يخطو الزيادة والطواف من اليوم الثاني من الحج ويوم الفريضة
 باس للفرق والعار ان يؤخذ ذلك فاذا انسدك فليقيم عذبا للمجد
 فليقل اللهم اغفر لي ما مضى وسلمه لي وما مضى انك سلة الدليل للفرق
 بدينه ان تغفره مني اللهم اغفر لي ما مضى وما مضى والبيت بينك
 جنت اهل بيته ومنك وام طاعتك طيعا لا حول ولا قوة الا بالله
 اسلك سلكا مستطرا الىك المطيع لاراد الشفق من عذابك الخاف
 لعقوبتك فاسلك ان تليقني بفكر وغيره من النار وجنتك ثم ياق
 الحج الاسود فليقبله ويستلمه ويكبر الله جل اسمه ويقول كما قال يوم
 دخل مكة ولجج مكة الدمار المنصر ثم ليطف بالبيت سبعه شوالا ثم

يصير كعتيق عند مقام ربيع عليه السلام يقرأ بها بعد الفاتحة قبل
 من الله احد وقبل نايتها الكافرون ثم يرجع الى الحج الاسود فيقبله
 الى استطاع ويستلمه والليل يقبله ويكبر ثم ياقه ونوم ويضرب
 منها للترك بقلك ويدعو فيقول اللهم اغفر لي ما مضى وما مضى
 واسعدا وشفا من كل شيء ثم يخرج الى الصفا فليصعد عليه ثم ينسج
 صنع يوم قدم مكة ويقف على المروة فاذا فعل ذلك فقد احسن كل شيء
 الحرم من الاشارة الى جميع البيت فليطف اسبوعا الحرم ثم يصير في غير
 عند مقام ربيع عليه السلام ثم يذبح من حجره ويحل من كل شيء الحرم ثم
 يرجع الى منى ولا يبيت ليلة التفرقة الا بعد ان يات في غير
 فليدبر ثم شاة **باب** الرجوع الى منى ومنها الحجر واذا دخله
 فليقل اللهم بك وثقت وبك آمنت وبك توكلت فغنم الرب
 ونعم المولد ونعم النصير ويروي الثلث حركت اليوم الثاني والثالث
 والرابع كل يوم باحدى وعشرين حصة يكون ذلك عند طلوع الشمس
 مرتعا للزعر وبها وافضل ذلك اوقى الزوال وخياره للزعر والنساء
 الرى الجبابر بالليل ويروي الحجر الاول سبع حصيات ولا يقف عند
 وان خشي لجهل فضاها استلزم فليصعد على الجمره الوسطى وجمره العقبه
باب التفرغ منى فاذا اذاد الخروج من منى في الفريضة الاولى
 بعد الزوال من اليوم الثاني من الفريضة الاخير يوم الرابع من الفريضة فاذا

١٣٨
ايضا الشرف ان الله انما شهد الخيف فيما فيست كفا
ولقد جعلنا من عندنا سورة التوبة وسط الشهد ثم شهد الله شرف
مدير ويصل على محمد وآل عليهم السلام ويؤمن بها الحب فاذ رجع من
سجدة في جوار حجرة العفة فليجل وجهه الى الله ورفع يديه الى السماء
وليقول اللهم لا تجعله اخر العهد من هذا المكان وارزقه المدا
ما يقبض يا ارحم الراحمين فاذ بلغ سجدة الحبار وحيد الحق
الله عليه السلام فليدخله وليصل فيه ويدعو بما يذله وليستج فيه
قليل ولكن استراحة بالاستلقاء فيه فلهذا فان في ذلك آية
بالتي صلى الله عليه وآله ثم يخل سجد عليه التكية والرفاء فاذ انما
طاف بالبيت ماشا فطوعا ان شاء **باب** دخول الكعبة فاذا
اراد ان يدخل الى الكعبة فليغتسل قبل ان يدخلها فاذا دخلها
فليقبل بيمينه على الله والى الله وما شاء الله ومحمد رسول الله
صلى الله عليه وآله وخير الانس والجملة والحمد لله والسلم على رسول الله
والسلم على محمد بن عبد الله والسلم عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته
والسلام على انبياء الله ورسوله والسلم على ابراهيم خليل الله السلام على
الانبياء والحمد لله رب العالمين اللهم صل على محمد وآل محمد
على محمد وآل محمد وامن محمد وآل محمد كما فعل ما صليت ما ذكرت
وتحت على ابراهيم وآل ابراهيم بك سيد محمد والحمد لله الذي جعله من

دفعه

ونقاره اللهم لتعبدك وداورك في بك وعطافا في طول ايامنا
ذلاله وانست خيرة ما واكرم نرد فاسلك يا ارحم الراحمين بالذات الله
وانت الراضين لا اله الا انت وحده لا شريك لك وبالك احشد
لملك لم يولد ولم يكن لك كفوا احد وان يصل على محمد وآل محمد وان
تجعل نفسك اياي من زيادة فكل من رغب من الناس اللهم انك تعلم
ون وعلم ان لنا فاسق من عذاب النار ومن الله في الدنيا والآخرة
اللهم افرز بينك سمات النار ولجنته في الدنيا **باب**
مواضع الصلوة في الكعبة ثم ليصل بين الاسطوانتين على الرخامة التي
التي بين العمودين وكعبتين يقرأ في الركعة الاولى الحمد والحمد لله
الثانية الحمد لله والحمد لله من القرآن ويصلي في ركعة الكعبة
ويقول وهو ساجد يا رب يا رب يا رب ليس وعصيتك الاحكام
ولا يعجز عن عقابك الا حسنك ولا يخفى منك الا بالضرع اليك
فحسب يا ابي من جاهدته التي تحجبها الحوائط العناد وبها تفسد
البلاء ولا تملك يا ابي الله عما حق فيجب عفاة وتعرف الاجابة يا ابي
وترزق العافية الى منتهى اجلي ولا تشمت في عذابي ولا تفتك من عني
من هذا الذكر فمعي ان رخصتي يا رب ومن ذا الذي يضعني اذ فمعي
وان لم تكن في من ذا الذي يرفع من لك عبدك وقيادك عند وفاء
يا اله ليس حركك ظلم ولا تعنتك بحجة واما جعل من يخاف الموت

وانما عليك بضعفك في جوارحك والناذريك على كل ما في جوارحك
انما وزاده واستغفر ما قد اكرم من غيره من طائفة الملائكة
واكرم من سبل وادمن استنجم واجود من اعطى واروف واجمع
دعوى واكرم من اعطى عليه اللقب واليك فاقه وعرفك اليك طائفة
الامر من بها انك تعلمه وانفردت الى جهنك فاعف ذلك فيها نالها
اليك منها فاعف على وذنوك طائفة اخرى بها وحدها سرها وعقلا
ظاهرا وعندها صغيرها وكبيرها وطائفة اخرى بها وكل طائفة
مغفرة غفرا باعظمتها لا يغفر الذنوب العظم الا انت العظيم الجبروت
والله اعلم انفسه ولا تخاف من المؤمنين ان شاء الله **باب** الصلوة
من الاركان ومن السنة ان يصلي بازاكركم من اركان البيت كغيره
وليكن آخرها الركن الذي فيه الحجر وان زاد على الركنين فهو افضل
فخرج من الصلوة الى الاركان فليطعن بالخطين فيجد الله ما استطاع
ويصلح عودته الى الطاهر ويقول اللهم لا يجعله اخر العهد من
بيدك الحرام ولا من هذا الموقف اللهم ادد له اليه ويرتقي الى
ثم ينصرف في صلاة ومن فطر بها بركا بذكر الله ثم يخرج ان شاء اذ اخرج
وكان قريبا من باب المسجد فليستقبل القبلة ثم يغتسل ثم يقول بسم
الله واتقوا وربنا لا اله الا انت يا حي يا قيوم اللهم اغفر لي
وتقبل حسنتي وسه على انك انت الشرايب الحريم لم يرفع واستغفر الله

ويغفر لي ويصلح لي الدين قبل الله عليه والو يقول اللهم اذ انقلب
لا اله الا انت ثم يرفع يديه ويستقبل القبلة ويقول اللهم
لا تجعل اخر العهد من بيدك الحرام فاذا اخرج فليضع يده على الباب
فليقل الشكرين لا ياك وقصدك عليه بالحز فاذا توجه الى اهل
فليقل يا بون ما بعثك خاتمك من انبيا شاكرون والى ربنا
واعقبون والى الله اجعون **باب** تقصير وايض الحج ووضوء الحج
الا حرام والذبيحة والطواف بالبيت والتسبيح بين الصلوة والموعدة
والاستعاذة الموقنين وما بعد ذلك من بعضها او كل من بعض
محل كونه يوم التروية وقطاف بالبيت وتسبيح بين الصلوة والموعدة
ناد ذلك قبل مغيب الشمس ذلك المنفعة فان غابت الشمس قبل ان
يفعل ذلك فلا مشقة فليقم على اخرها ويصليها حتى يفرغ مما اذا
نقضت ايام الحج اخرج الى خارج الحرم فاحرم العرة واحرم من حصل
بعرفات قبل طلوع الفجر من يوم النحر فداودكها وان لم يحضرها حتى
يطلع الفجر فداؤكها فان حضر للشعر الحرام قبل طلوع الشمس من يوم النحر
فداؤك الحج وان لم يحضر حتى يطلع الشمس فداؤك الحج غير ان هذا
الرواية تجاءت من نوادر الاخبار وما ذكرناه متواترا من الآثار
باب ما يجب للحرم اجتنابه والحرام قد تقدم القول بطريق
من ذلك فانما اردت في هذا الباب على الكمال ان شاء الله في يوم

وجب عليه القيام بشرائط الاطعام فمن ذلك اجتناب النساء اللاتي
الجنس والكلية خاصة فانه لا بأس ان يشترط المحرم في ان يشترط
الذي يريد عتق ربه الاحرام كالقبيص والسراويل وما يحرم من النساء
للرجل وتغطية المرأة راسها والراية والجدال والكنة فزيد
الاحرام وصيد البر بحرية الاحرام قال الله عز وجل احل لكم صيد
البحر وطعام ما اعطاكم والسيارة عزم عليكم صيد البر ما دبرتم
وانظر الله الذي لا يحشره ولا يفتقر المحرم بالسوا فانه عز وجل
ويكفر الصبر والمصروف ما اشبهها اذا شاء ولا يدع من الطبيب
الرايح ويذكر من الرئيت والشريح والشمع اذا شاء ولا يشترط
الرايح من الطيرة ويحرم طيرة من الرايح الطيرة ولا يشترط
الحجيرة ولا يباح من شعره ولا من طفره ولا يحرم ولا يشترط
ان يخاف مما ينفسه ولا يرقس الماء ولا يعقل راسه ولا يظلل
نفسه الا ان يخاف الضر العظيم فيمنع ذلك فان ظلمت عذرا
فقد يذم ولا يذم نفسه بجل جلد ولا يشترط في سوا ذلك
فانه لا يذم ولا يذم الوضوء ولا غيره لانه طمس شعره ولا
يذم انظاره ولا ياكل من صيد البر وان صاده غيره هل كان الضأ
او غيرها كما لا ياكل من صيد غيره ولا يذم ولا يشترط الله عز وجل
ولا يشترط من او كتاب ثمانية عند ان شاء الله الكفاة من

خطا

خطا المحرم وتعدية الشرب ولو اذ اجتمع المحرم قبل وفرة شعره فكلما
يدثر وعليه الحج من قبل وليس يغفر الله عز وجل وان جامع بعد وفرة
الموقف فعليه بدثر وليس عليه الحج من قبل فان كان جماعة دون
الفرج قبل وفرة بالموقف فعليه بدثر وليس عليه الحج من قبل فاما
بالزنا الاثران جميعا من كان جماعة الفرج على ما يشاء ومن نظر
الى غير اهله فاسى فانه يحجب عليه بدثر ان كان مؤسرا وان كان
فعليه بكرة وان كان فقيرا فعليه دم شاة ويستغفر الله عز وجل
وان لم يجد شيئا من ذلك فماء ولغفره الخال فعليه صيام ثلثة
ايام ومن نظر الى اهله فاسى ولما فلا كفارة عليه ويستغفر الله
عز وجل وكان ان حملها فكان منه ما ذكرناه فلا شئ عليه الا ان يضربها
اليوم بوجهه فعليه دم شاة ومن تزوج وهو محرم فزوج بغيره
المرأة وكان تكاح باطلا فان كان يعلم ان ذلك محرم ثم افهم عليه
لم يحل له المرأة ابدا والمحرم لا يصدق التكاح وان عقد لم يتم وانكاحه
الكفارة على المحرم جماعة وجب عليها طاعة المرأة ان كانت طاعة
علا ذلك فان كان زوجها ضالفا فكانا وان كان ليس بالمرأة كفارة ومن قبل
امرأة وهو محرم فعليه بدثر ان لم ينزل فان حوت المرأة ذلك
عليها مثل ضالفة ويكره للمحرم ان ياكل من يد امرأته شيئا طعمه ما به ذلك
يكره لان ياكل من يد غيره لما يخوف عليه من تحريك شهوته بذلك الخ

الله عز وجل فقال له الرب الربين عليه السلام يا اخي كيف قلت ذلك وان
 تعلم ان الله لا يهلك شيئا ولا يقبض شيئا ولا يغيث شيئا ولا يرد شيئا ولا ينفذ
 شيئا الا بامر الله وان كان في امر الله في قبض الربين عليه السلام فانه
 وقال له صدقت يا اخي ثم تلاذبه ببعض ما من بعض ما صدق عليه من
 شيئا من الصدق ثم مضى لوجه فلم يجد في طريقه شيئا من الصدق فذا
 فان له بعد ذلك شيئا وقد مضى وزال منه الصدق فذا لما كان عليه صدق
 يثني واستغفر الله عز وجل وان يقوم شيئا فعليه مقدار ما من يثني
 جرحا وانما من ذلك العيب من يثني جرحا ففعله كمن يعلم ان هذا
 جرحا كثيرا فعليه من شاة ومن مثل ينور اصدق بقره فان قلنا يا
 كثره صدق في طعام او من من يثني من اضطر المصيد ويستغفر
 الصدق ويصدق ولا ياكل الميتة ومن ليس في الاكل الميتة او اكل الميتة
 لا ياكل الميتة فان كان تعدد ذلك كان عليه من شاة وان كان ثانيا او
 فليس عليه شي بل يستغفر الله عز وجل والمحرم اذا صاد في الحلال كان عليه
 الفداء واذا صاد في المحرم كان عليه الفداء والبقية مضاعفة ومن
 عليه فداء الصيد وكان عنها لا يذبح منها ويحرم عليه او غير يقين ان كان
 عنها اللحم ذبح او غير يذبح وكل شيء اصله في الحرم يكون في الحرم والحر
 ينقض الحرم ان لا يقتله فان قتله ضلعه فداؤه ولا بأس ان ياكل الضلع
 فما صاد المحرم وعلم المحرم فداؤه مما ذكرناه والمحرم لا ياكل الجراد ولا يقتله

على ما جئناه ولا بأس باكل الدجاج الحبشي لانه ليس من الصيد الذي حرم
 الله على المحرم ومن تنفس شيئا من طير من طيور الحرم فليدرك يصد
 على سكين ويعطى الصدق باليد التي شق بها الطير ومن قتلها
 في الحرم وجب عليه ان يشترى بغيرها مائة او يلقه في البحر والحرمة
 اذا اكل اصلها في الحرم وقربها في الحلال فهو حرام لان اصلها حرم وقربها
 كذا لان اكل اصلها في الحرم وقربها في الحرم فاصلا كفر عنها الا حكم الله
 الله الحلال اذا قتل حبيدا في الحرم فليجرحه فكذلك ان قتلها بين الحرم
 والحرم والمحرم اذا قتلها من الصيد وكسر قرنه فصدق بصدقه فقد
 بينا كيف يكون ذلك فيما سلف والمحرم اذا امر فداؤه وهو حلال بالصيد
 فقد فعل السيد الفداء وان الغلام حر ما فضل صيد بغير اذن سيد
 فهو السيد ايضا الفداء وان كان صرا الذي امره بالاحرام واذا وقع للفتح
 على اهله قبل ان يطوف طواف النساء فعليه حرم وان كان بجاملا
 فليس حرم الله عز وجل ولا شيء عليه واذا قبل الحرم امره وقد طاف
 طواف النساء ومن قطف عليه بادم فهو يقران كاشت اذ في ذلك
 شر وان كان اكرهها حرم عنها ذلك والمحرم يطوف ولا يتزوج وحلها
 قد مضى واذا ماتت المحرم غتيل كغيبيل الحلال غير انه لا يقربها الطير
باب من الزنا ذات في فقه الحج فواف بالبيت ويؤبد
 اشطاء او سبعا عليه طواف اخر ليس يقرب امره فطواف سبعا

فان لم يبد استوطان او ثما يشر فلا شيء عليه من طواف غير سبحة
 ناسيا ثم ذكر فان كان طواف الفريضة فليست بها وبعد الطواف لم يبد
 ركعتين وان كان الطواف نافلا فليست بها وبعد الصلوة والشر
 عليه عادة الطواف واذا طاف الرجل بالبيت حتى الطواف ثم قطع
 واشتغل بغيره ناسيا كان او مستقرا فانه ان كان ما طافه يريد
 على النصف من طوافه متى كان كان اقل من النصف فاد الطواف
 ولو طاف طواف المرأة وسمى الطواف قطعت وانقضت فان كان
 ما طافه اكثر من النصف بنت عليه اذا ظهرت وان كان اقل النساء
 والخاضع بقضى النكاح كلفا الا الطواف بالبيت فانها لا تقرب
 حتى تقهر لان الطواف حكم الصلوة ولله صلوة مفروضة وحكم النكاح
 في النصف واقل منه واكثر حكم الطواف سوا والمسحاشد تطرف بها
 ولكن لا تدخل الكعبة ومن حصى من بين الصف والمروة تسع لغيره
 كان خائفا بالمرءة فلا يصح عليه فان سعى بينهما ثمانية اشواط كذا
 عليه الامامة والفرق بينهما انه اذا سعى تسعا محققا بالمرءة فقد بدأ
 بما بدأ الله به وهو الصف وختم بالمرءة وان كان حقيقا الى المنزاع
 من المسعى الى اربعين على الشهور او يقرب لم يسعها واذا سعى ثمانية فلا
 وصفاه كان ابتداءه بالمرءة وذلك بخلاف الفرع وهذا الشر
 من اشترى هذا فشره وجب عليه ان يشترى مكانه غيره الا ان كان

المرءة

المرءة

تطرفا فلا يصح عليه الا يشترى مكانه غيره ومن بدأ الذي يحرم العترة
 ثم الرسل ثم العظماء جميع في حجرة الوسطى ثم العترة ومن جعل على غيره
 الحج ما شاء فشيء يعجز العترة ثم يحرم فليترك ولا شيء عليه ما جعل الله
 على حرفة الذي من حرم والرجل اذا دخل اربعة ارجل فلا يصح
 سوا ولكن اذا طاف احد ما او فرغ حيا الاخر ويقطع الحرم ما شاء من
 الشجرة يبلغ الحرم فاذا لم يبق لا يقطع منه شيئا ومن وجب عليه الحج
 فله ان يقطع ما شاء من حرمه من حرمه من حرمه من حرمه من حرمه من حرمه
 الله تعالى من اسلم واراد الحج فلا يجوز له ذلك حتى يحضر المروة ويحضر
 لعلته ترك ذلك ويحرم العترة من الحرام من حرمه من حرمه من حرمه من حرمه
 ومن سعى فلا بأس ان يحرم من غير طواف اذا كان دون ذلك الميثاق
 ومن وجب عليه الحج فله ان يقطع ما شاء من حرمه من حرمه من حرمه من حرمه
 فان كان هو نفسه بقية ذلك من الحج فالحج واجب ان يحرم فان لم يكن الى
 ان يموت فقد اجازت عنه الحج الى اخرها من نفسه من حرمه من حرمه من حرمه
 ومن وجب عليه الحج فلا يجوز له ان يحرم من حرمه ولا بأس ان يحرم من حرمه من حرمه
 القصر في الدار لم يكن للعترة مال يحرم من نفسه واذا اخذ الرجل حجة
 ففضل منها شيء قوله وان حرمت فله وقدر حاجات رواه ان فضل
 مما اخذها فانه يرد ان كانت فقيرة وسعة وان كان ثمة فلا يفسد
 لم يرد وما الاول العمل وهو انه اذا حج الانسان من غير قصد من غير

الطريق من الحج كان عليه من الغنم بمقدار نفقة ما ينفق عليه من الطريق
 والقيام التي يردى منها الحج الا ان ينفق المولى لادارته ما وجب عليه من ذلك
 ماتت المناجاة الحج وكان موته بعد الاحرام ودخول الحرم فقد سقط
 عنه جهدة الحج واجزاء ذلك حتى جهده وان مات قبل الاحرام وحده
 الحرم كان على ورثته ان خلفت ذابوا به شيئا بغيره ما عليه من نفقة
 الطريق ولم يخرج الحج عن سفره الذي قطع دون الحج عن نفسه وانما
 حج الانسان عن غيره فليقل عند غيره من غسل الاحرام اللهم انما
 من تعبد او عصب او شغلك لغرب فاجر فلا ينفعه ولا ينفعه فاجر
 غصا فخره فاذا جهدا الاحرام فليقله اخر تليق لك ليك
 ليك عن فلا ينفع فلا ينفع ولا ينفع من كل منسك منك اللهم
 تقبل من فلا ينفع فلا ينفع ولا ينفع من كل منسك منك اللهم
 حرم فعل الحرم فانه يحل ان يخرج عن اليمينات او عن غيرها فان
 خاف ان يفسد الحج احرم من مكانه ولا يخرج عليه ولا يجوز الاحرام
 في النوب الاسود ولا يفيض به الميت ولا يابس الاحرام والنوب
 للعلم والمصلحة فاطاف وسعى ثم قبل امره قبل ان يتصرف في شيء
 شاة فان خافه اضلعه بقره ولا يجوز له ان ياخذ من نوب
 البيت ولا ما حوله فانه اخذ من انسان شيئا وجب عليه ان يردوه
 الصادق عليه السلام لا احب للرجل ان يقيم بمكة سنة كره الحرام وما

الله

وقال

وقال ذلك يقضي الغنم من قبله ان يرفع الانسان بناءه
 الكعبة وقال عليه السلام الاحرام في كل وقت من ليل او نهار وجوز
 واقتضاه عند من والتمس قال عليه السلام من خرج حاجا فمات في
 الطريق فانه ان كان مات في الحرم فقد سقطت عنه الحج وكون ما
 قبل دخول الحرم لم يفسد عنه الحج وليقض عنه ولير وقال عليه السلام
 لبيته الاخرى وشهدته وقراءة القرآن انما هو تحريك لسانه ولا
 يا حبه وقال عليه السلام الحرم لا يفتن لان احرام المرأة وجبها الحرام
 الرجل في راسه وقال عليه السلام الذكيرة لا تلصق من يحبس عنها صابرة
 اولها الطهر من يوم الفجر واخوه الغداة من اليوم الرابع وهو لاهل
 الامساك والهاء عن صلوات اولها الطهر من يوم الفجر واخوه
 الغداة من اليوم الثالث وقال عليه السلام المصاهرة ان يدخل
 الكعبة وان يطأ الشعر الحرام ومن ليس به يوم فان صعد سبيلا
 الى دخول الكعبة واحب ذلك فعل وكان ما جاوره ان كان على باب
 الكعبة فقام فلا يزال الناس قال عليه السلام المحصر بالموت ان كان
 سلك هذا الفام على احرامه حتى يبلغ الفداء عمله ثم عمل ولا يقرب
 المشا حتى يقضي المناسك من قباله اذا كان في حجة الاسلام فاما
 حجة الطمع فانه يخرج صوته الذي ساقه وقد دخل ما كان احرم منه
 فان شأه من قباله وان لم يشأ لم يجز عليه الحج والمصدود بالغداة

يجوز فيه الذي ساقه بكاءه ويغفر من شعره ولباسه ويجوز عليه الحجاب
 النساء من كانت حجة في بصره وسوقه قال عليه السلام من ساق هذا فليحذر
 في قدره وكنهه وكنهه فليس من يأكل منه ولا يشرب منه ولا يمس
 عليه كانه يولد منه ان كان يطعمه لم يكن عليه بدل له وكان له اجر
 ياكل منه وقال عليه السلام كذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقال عليه السلام الذي لا يستطيع الطواف فغيره طوافه بقلبه
 لم يستطيع الرمي فغيره الرمي فغيره الرمي فغيره الرمي فغيره
 وقال عليه السلام اذا دخل الطائر الاهل الى الحرم فليمن الله تعالى قال
 وقال عليه السلام انما قال عليه السلام من اهدى الى الحرم وهو الحرم فان
 كان مستويا لجنته فليمن الله وان كان مقصوفا الحسن الجنته المستوية
 فليمن الله وقال عليه السلام لا تصل المكتوبة حيت الكعبة ولا يمس الى البيت
 فيها الشافعه وقال عليه السلام ينفق الضعيف اذا اهل لا يلبس ثيابا ويشرب الخمر
 وكذلك ينبغي لاهل كذا ايام الحج وقال عليه السلام تكوّن الصلوة في طين
 مكة فليمن الله واحد هذا البيت والشا فذات الصلوة والشافه
 خضرا وقال عليه السلام من اصابه سيل فليقلداه من حيث له مائة وثلاثون
 عليه السلام من مات لم يكن له عذابا من غير انما عليه وقال عليه السلام من
 لم يزل يقيم الدين يقيم الصلوة بعزات لما عاين الله فليل له
 من سفره قال في سفره وسوقه قال عليه السلام من جنته فليمن الله فليمن الله

الحج

فمن

ممن ترك الحج سخطا الى السيل وقال عليه السلام ان العزيم من سجد
 الشجرة فلا تكتب من تقوى السيل او قال عليه السلام ينبغي ان يرمي يوم النحر
 عند الطواف ان يخرج من بين يديه الى ادم ثم يمس الحج وسئل عن المرأة
 لها ان تخرج بغير حرم فقال اذا كانت مائة وثلاثون سئل عن المرأة
 تحب الحج الاسلام بمنعها زوجها من ذلك ان عليها الانتعاش فقال
 عليه السلام ليس يخرج منها من حج الاسلام وان منعها فليس عليها ان
 عليها امر وسئل عليه السلام عن امره في حجب هل عليه دم اذا امره على الحج
 فقال عليه السلام ان اقام بمكة حتى يخرج منها فليدم وان خرج منها فليمن
 من غيرها فليمن عليه وسئل عليه السلام عن الماشي في قطع شية فقال
 اذا رجع من العقيقة فليمن عليه ان يرد البيت فليمنه والعبادة في ذلك
 ان من نذر الحج ماشيا كان ذلك حكمة وسئل عن الملبس بالعمرة المفردة فليمن
 من الحج في قطع شية فقال اذا روى البيت وسئل عن امره في حجب
 ان يصوم ثلثة ايام كيف يصوم فقال عليه السلام انما امره بالرجوع الى مكة
 ولا اشق عليه ولا امره بالصيام في السفر فليمن يصوم اذا رجع الى اهله وله
 عليه السلام من طاف بالبيت ثمانية ايام ماشيا فليمنه فليمنه فليمنه
 شاة او اوط وسئل عليه السلام عن رجل اهدى لغيره من فاكهة فقال الحج
 عنه وسئل عن الرجل يهدي السراويل على حلة قال لا بأس بذلك ويحيى
 لئلا فلك الماشي اذا اضطر الى الصلوة وسئل عليه السلام من نزل الليل الا

المؤمن من صلوات الله عليهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من داره
 بعدة كان كمن هاجر إلى حياة فان لم يستطعها فابعدنا إلى الاسلأ
 فانه يلقي روحه إلى علي بن ابي طالب من الجنة فانه يلقى روحه إلى
 مكة طيما لم يزل يمد يد جبرئيل في الجنة وقال علي بن ابي طالب
 حياة لو بعدت كان في جوارديوم العزبة وسئل الصادق عليه السلام فصل
 له ما من زاد رسول الله صلى الله عليه وآله فقال من زاد كان كمن زاد الله
 في عرشه واولا ان يحضر هذا المنزل حوان زائرة عليه السلام من المشركين واليه
 والتكليم والتجيب في يوم القيمة كمن رعد الله تعالى في السماء وادخل من عرشه
 الذي في السماء الملك كذا وكذا من خاصه ملكه ما يكون به تركه كذا وكذا
 من عمل ما نعت الفاعل من نفس النسيب **باب** عشرة باب رسول الله
 صلى الله عليه وآله فاهتدى والبل خلف ثيابك وقف عند قبره عليه السلام
 واجعل وجهك لحفا وجهه والقبلة من كثرة ذنوبك وقول السلام عليك
 يا رسول الله السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا صفة الله السلام
 عليك يا ابي عبد الله اشهد انك قد صحت لادنك وجاهدت في سبيلك
 وعبدت مخلصا حتى اتاك اليقين فخر الله افضل ما خسر من اجل الله
 صل على محمد وآل محمد افضل ما سلبت من اجلهم والارواح من اجلهم
 قد روي عنه ورواه في الحديث انك فاهما هناك مقبورة فاذا اردت ان تاتى
 فزجر الى القبلة الرضوة وقول السلام عليك يا رسول الله السلام عليك

الحمد

الصدقة الطاهرة السلام عليك يا فاطمة بنت رسول الله السلام عليك
 ايها النبوة الشريفة الطاهرة لعن الله من ظلمك وسلبك حلالك ودفعك
 اذنتك لعن الله من كذبك واحزنك وعصمك برؤيتك وادخل الذنوبك
 ولعن الله شياهم والحقهم بذلك الحجج صلوات الله عليك يا بنت رسول الله
 لا اريك وجعلك وذلك الامم الراشدين وعليك وعليهم السلام صلوات الله
 وبركاته ثم ادفع يدك وادع يدك اليك ثم صل على المحدثين كسبهم الزيادة
 صلوات الله عليهم وآله وصل على ما نالك وادع ما شئت من حجابك
 الله تعالى **باب** وادع رسول الله صلى الله عليه وآله فاهما هناك مقبورة فاذا اردت ان تاتى
 من زيارته عليه السلام فقف على قبره كقوله في اول الزيادة وقول السلام
 الله محمد بن عبد الله خاتم النبيين اللهم لا تجعله اخر العباد من نبيات وقبر
 بيتك صلوات الله عليه وآله فان توفيت قبرك لك فاهما هناك مقبورة فاهما هناك
 عليه عناية لاله الا انت وحده لا شريك لك وان محمد عبدك ورسولك
 صلوات الله عليه وآله اللهم لا تجعل زيارته هذه آخر العباد من نبيات ورسولك
 وادع من يار تبارك ما ايقن فاهما هناك مقبورة فاهما هناك مقبورة فاهما هناك
 فاجتات النعيم يا ادم **باب** تسبيل المؤمنين مؤمنين بال
 طالع على السلام وادع من يار تبارك وادع من يار تبارك وادع من يار تبارك
 من عبد المخلص خاتم النبيين صلوات الله عليه وآله صلوات الله عليه وآله
 وحليف الامم العادى والسيد المرشد الصدوق الاكبر سيد الوصيين

كتبه ابو الحسن وقد بكت في البيت الحرام يوم الجمعة ثلثة عشر ليلة
خلت من صبر بعد عام الفيل ثلاثين سنة وبعث علي بن ابي طالب
ليلا الجمعة لثمن ليل يقين من شهر رمضان سنة اربعين من الهجرة
يوسف ثلاث وثلاثون سنة واثم فاطمة بنت اسد من هاتين عشرين
وهذا هو علم طرية الاسلام من هاتين وعشرين الغزى من حجة الودعة
فضل من بانه عليه السلام في يوم من الشهاد علي بن الحسين عمن اياه
عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه قال من زاد عليا عليه السلام فله من
عمر الخيرة زيادة قال الصادق عليه السلام من ترك زيادة ابي الحسين عليه
السلام ينظر الله اليه لا يزوره من توره الملائكة واليحيون عليهم
ان ابي الحسين عليه السلام افضل من كل الامم وله مثل قيامهما على
قدراهما فقلوا **الحمد لله** الذي رزقنا هذا ما شهدناه
في غسل جنتنا الفريه وتقبله بوجوه جعل المنيعة من كفتك
كما فعلت في زيادة النبي صلى الله عليه وآله فقلوا السلام عليك يا خير
المؤمنين ورحمة الله وبركاته السلام عليك يا ولي الله السلام عليك
يا صفة الله السلام عليك يا خير الله السلام عليك يا خير الله السلام
عليك يا سيد الوجين السلام عليك يا خير الله ورسوله يا خير المؤمنين
السلام عليك من رسول الله ما حملك وحفظت ما استودعت وحملت
حلال الله نعمت من ايام الله وتكون كتاب الله وحيث على الذي في حب الله

عنه

عنه ايضا انك اليه من لعن الله من خلفك ولعن الله من فذللك
ولعن الله من بعده ذلك فوضي انما الى الله منهم اثم انك على القرب
قد رجع خذلك اليه عليه السلام فقل الى عند الراس فقد عليه
وقل السلام عليك يا وحي الاوصياء واورث علم الانبياء انهم ذلك
يا ولي الله بالشيخ والافاء اني ذلك باني است امو واورثاها فقل
سبحك الشاهك مولى الدنيا والآخرة عفا ذكرا لا عدلك مستر بال الله
بوراك في ذلك في خلاصه من ذلك وبقية من الشا وقضا على الجاهل
والدنيا فاشفع لعند ربك صلوات الله عليك ورحمة الله وبركاته
ثم قبل القرب وضع خذلك عليه وارضعك وقلست مكرات وسر كل الشين
سها وادع بما احببت انشاء الله ثم عول الى عند الرجلين وقول السلام عليك
يا مولاي ورحمة الله وبركاته وادع عنك بما احببت ان شاء الله **الحمد لله**
وداع لير المؤمنين عليه السلام فقل هو خير كرفق عليه عند ذلك اليه
فقل السلام عليك يا ابي المؤمنين ورحمة الله وبركاته استودعتك و
استودعتك واقر عليك السلام انما بالله وبالرسول وبما احببت به وذلك
عليه اللهم اكفنا سبع الشا عدى اللهم لا تحصد اخر العدى من دياره وليك
وادع القرب اليه ايها الحبيبي فاذا نويت في فاحشره مع ذنبي لا
الراشدين ثم ادع بما احببت ان شاء الله **الحمد لله** فقل
عليه السلام وادع رسول الله وادع من صنع قرة الحسن بن موسى الوطاح فقل

فصلى الله وادنى شئنا ورجع عليك بقرآنك خير الزاد ولعل الله يوفقنا
لكم من الأولين والآخرين **باب** زيادة أجر من حضر صلاة الله
الحسين عليه السلام تعقبوا قوله ونقول السلام عليك يا حسين بن علي
السائب بن زيد بن الحنفية الطيبين الذين لم يزلوا يذكرونك في كل صلاة
تصلونها وأجمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كتاب الله من أجل ذلك ومن
ثم شك على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وتضع عليك عليه بنو بنيان نزلوا السلام
عليك يا أبا عبد الله ورحمة الله وبركاته **باب** مختصر طالع الأجر
عليهم السلام ويجوز أن يكون كلامهم أن نقول السلام عليك يا حسين بن علي
الله وبركاته واستقر على هذا وأما قوله صلى الله عليه وآله وسلم هذا الشئ أنا
أفعله **باب** مختصر زيادة من جدد شجرة أو شجرة على أصلها
على شجرة السلام مع زيادة الشاهد زوي من الشاهد على السلام الزاد
الذي أصرت بأحدكم الشجرة وناشتها في الأرض على أن تزرعها وتصلو
بكتفين ولينوم بالسلام إلى قبره فإن ذلك يصل إلى الشاهد زوي من
بن حنيفة قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام هل يجلت ذكرك إلى قبره
أذكر الحسين عليه السلام ما في قوله صلى الله عليه وآله وسلم عليك يا حسين
الله تبارك وتعالى قال نعم إن السلام يصل إلى من في قبورهم
باب مختصر زيادة الأولياء من المؤمنين ورحمة الله عليهم
عن أبي الحسن بن علي بن جعفر عليه السلام أنه قال من لم يسطعكم الدنيا وما

منه

فليس صاحي شيعته يكتب له ثواب زيادة من لم يجد من لم يجد
عليه السلام صاحي أخواته يكتب له صلواتنا **باب** زينة زيادة
جود الإخوان على القوم من أصل الأولياء والأيمان زوي من الرضا
عليه السلام أنه قال من لم يفرح بحسين بن علي بن الحسين بن علي بن الحسين
في ليلة القدر يضيع ما كان له من الله يوم القرم الأكبر **باب** شرح زيادة
جود المؤمنين بحسن الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن الحسين
وتسوية إلى البقية وتضع يدك اليمنى عليه وتقول اللهم صل على من في القبر
وحشرهم من دعوته أسكن الذين هناك حتى يلقى ما هو خير
سواك وأخبرهم مع من كان يوالاهم أو أفاضل الكفاية ما أوتينا في
ليلة القدر سبع مرات وتضع يدك اليمنى على رأسك **باب** زينة الحج
والزيادة عن الإخوان بالاجر زوي من الصادق عليه السلام أنه سئل
بعض شيعته وأعطاه درهم ولما رجع قال يا حسين بن علي بن الحسين بن علي بن الحسين
وقال له ذلك أو أخرج من كان لك شجرة من الثواب لا يملكها غيري
وأمره كل حكم الزاير من غير واحد الطبع عن الحج والزيارة كان أفضل
له وأعظم الأجر لما جئت بهذا عن الصادق بن علي بن الحسين بن علي بن الحسين
ما يقوله الزاير من غير واحد من خرج من غير واحد من غير واحد من غير واحد
من غلبوا الزيادة اللهم ما أسألكم في قبورهم من شجرة أو شجرة
كل من يخلو قبر الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن الحسين

التعليم السليم عليك يا مكرم من الله ومن طاعة المؤمنين من الرافضة
لعدوتك ثم دعوتهم وتجدد الايمان في الله **باب** ما يجوز
غسل الزيادة في الصلاة والوضوء والاعتكاف والاعتكاف
الرجوع الى الصلاة في المدة ويخرج من المدة عند الجهر والاعتكاف
والا كان الغسل اعتكافا عظيما عند المكي من دونه وهو خير من غيره
غسل عليه الصلاة والسلام في صلاة العشاء وضوءه لا يشرع
في الخروج من الغسل لزيادة المدة من المدة فلو احتجبت بالاعتكاف
الوضوء قبل الزيادة والاعتكاف شيئا مقصورا على صلاة الزيادة فغسل
ثانيا بالركوع الثاني فغسل طاهر وضوءا لم يغسل في صلاة الزيادة من صلاة
ولم تكن بغسل جزي مجزئ من الزيادة فيكون غسل قد ساقا وان كان
قد مضى لاصح المعنى فعند الفقهاء في الاشياء في الله الموقر الشريفة
كتاب اعتكاف الزيارات **باب** الكفاح **باب** الش
ة الكفاح في سائر الاسلام الكفاح في الزيارات والاعتكاف في
غير الخاصة بالاعتكاف ووجوبه على الاكثر من وجوبه على من لا يعتكف
المجهر لله وفي الكفاح غرض كبير لا غير في الشاغل وباب الاعتكاف
وسبب الاعتكاف والغرض من الاعتكاف عند الله تعالى عليه وعلى من بعده اليه
فقال اعلموا الايام منكم والاعتكاف من منابرهم وانما يكونوا اعلموا
فيهم الله من ضده من منابرهم اعلموا بالاعتكاف والاعتكاف

4

واختار الجوزة قال يونس الله عليه واله من احب ان يلقى الله
 على اقل طريق وجهد قال الله عليه واله انك يصلي او ترحل او تصوم
 او تصدق يصلي او ترحل او تصوم او تصدق يصلي او ترحل او تصوم
 ما استفادوا من العلم فابعد الله عنهم الفضل من وجدهم ووافقه
 اليها وبقيت اذ الرضا وقطعه وعنه وما اذا رايها قد اذن على السلام
 يا سائر النيام من استطاع منكم ان يات فيلترج من ان يستلوه فيوما
 القصر فان الصوم له ثواب فاما الشاي بالكاغ مع الطول لثان عينا
 طول الاطباء عن البحر والعيام فان يصفى الشهوة ويمنع الاكل
 الكاغ **باب** صوم الكاغ والكاغ عيشة الصوم صوم صوم
 كحل العظة وهو الكاغ المشد المشد بغير اكل ولا شرب ولا
 في الامانة والامانة وكاغ المشد وهو الكاغ المشد ولا
 المذكور على العين لانا والاستراط وكاغ ملك الامانة وهو
 بالامانة والامانة من الشوان **باب** فصل الحكم الكاغ
 من عقد كاغ حجة عليا به معلما قد شاء شهركه قد ذلك والامانة
 لانا الامانة فنية الانسان وتعلم الولاد وحجبا الثقات وتحت
 الميراث وتدار الجود وتوزل الشبهات وهو كاغ شلهم الجود قد
 الاصل في الامانة او رجع عن الاسلام او شل الانسان وحجبا الرأه
 عنه مائة قد وحجبا الرأه هو الكاغ من اذوان بعد كاغ مشد

استقر ولا يمس الرجل ان تزوج بامرأة شاع لها او ابنتها ولا يجوز ذلك
على كل حال الا بالسنن والكانت السلف قبل العقد من حيثها او
بغيره وعلم حاله وان كان الرجل امرأته تزوجت وبعثت له من ذلك
على ما كان بالخيار وان شاء استكرها وان شاء طلقها ولم يمس عليه ذلك
فانما ولا يجوز له استكرها في فترة طلاقها وان ظهرت السنن جاز
للشاع عليها وحق له ان يشترط لغيره ما يقع من غيره حتى يغير لها
على ما شاع **باب** كساح المراءى وعنها وشاها وما يجوز من
وما لا يجوز ولا بأس ان يكسح الرجل للمرأة وعنها وشاها ويجمع بينهما
انه لا يجوز له ان يكسح بنت الفحش بعنها الا باذن العمة وشاها ولا
يكسح بنت الفحش بعنها ثانيا الا باختيار العالة ولا غيرها ولما ان يعقد لها
وعنه بنت اختها من غير ضمانت الفحش على ما شاع والاشهادان في
عقد بنت الفحش بعنها وانما لا تحت بعنها ثانيا في العمة بذلك **باب**
كاسا بالخيار ان شاء بالسنن الكساح وان شاء فافضل وان شاءها
فانما شاع الرجل وعنها شاع وبعثت له من ذلك ما يقع من غيره ولم يمس
في ذلك الطلاق اكثر من اقرار لها **باب** العمة وشاها
وما يمكن من الكساح على الذين ومن لم يمس من الآخر طولا الكساح الجواب
فلا بأس ان يكسح الاما قال الله تعالى لم يسلط عليكم طولا ان يكسح الحاصل
للزناات فمن لم يمسككم من قبلكم الزناات وانما علم بالعلم انكم

فمن

من يمسها فكم من ياذن اهلها وانما من يجوز من بالمعروف ولا يجوز
لمن ويجوز طولا الكساح الجواب ان يكسح الاما لان الله تعالى اشترط في اقرار
كساح من يمس الطول الكساح الجواب ان يكسح الاما لان الله تعالى اشترط في اقرار
فلما اراد الانسان كساح لغيره خطبا اليه بها فان لم يمسها وشاها
عقد عليها بهر يمسها لغيره كساحا فلا خلاف ان كسحها فان اشترط السيد
على الزوجة المقدوق الولد كان وله منها عبد السيد وان لم يشترط
ذلك كان الولد حرا لا يسير لغيره واذا عقد السيد على استكرها وعنه
غيره كان الطلاق في يد الزوج ولم يكن للسيد حرة على ما كان باعها
السيد كان الشاع عليها بالخيار ان شاء او الزوج على كساحه وان شاء فافضل
وليس يحتاج في الفرقة بينهما الا يطالب الزوج لها بل امرها بما عثر اليه
وقضا العدة منه وذلك كان فراقها وان اعقبت السيد كانت حرة الى ان
انشاءت فامتنع الزوج وان شاع فافضل ولم يكن للزوج سبيل عليها
مع اختيارها الفراق ولا تزنت الفحش الزناات ولا تزنتها الا بالسنن
ومن تزوج اشده بعد طولا الكساح الجواب ان يكسح الاما لان الله تعالى اشترط في اقرار
الا ان لا يفسخ بذلك كساحه ومن تزوج لغيره وعنه مرة ولم يمس بذلك
فمن الجواب اذا اعلنت انشائها من نفسه كساحا فافضل وان شاع ان يفسخ
فقط وان شاع فافضل لغيره فافضل لغيره فافضل لغيره فافضل لغيره
الا ان تخشاه والمشاها لغيره شاع فان كانت حرة فافضل بذلك ولم يمس

بها

فقد جئت به ولا خيار لها بعد الرضا على ثماذك له واداء الزوج
 بعد ما كان للمهر على ما دل عليه العبد ويشترط ان يعطى جوازا
 ان لم يكن له من الاشرار من العبد قبل العقد او طلاقا او بعد
 له بذلك وقد كان العقد من السيد بين عتده وليس كان الفراق بينهما
 اثنى عشر سنة ثم باعها بغير الرضا وبعثها اليها ولم يكن كاد حيا فخرج
 فيما يامر به من ذلك فان طلقا سقطت عنها وكان يترقب فيها
 في التهم وتايبا ساب لفظ الطلاق الموجب للاعتراق واذا تزوجت
 بغير ان يولاه كان بالخيار ان شاء البطلان وان شاء البطلان
 تزوج العبد بغير ان يذره كان السيد يلحقها ان شاء او لا ذلك ان شاء
 البطلان النكاح وهو تزوجت العبد بغير ان يذره ان شاء او لا ذلك ان شاء
 كان ذلها قال السيد ان شاء باع وان شاء اعتق ولم يكن للزوج ذلك
 ان شاء او لا ذلك ان شاء العبد بغير ان يذره ان شاء او لا ذلك ان شاء
 المرأة حرة فلما وصفتها فلا باس ان يبيع للمهر ليس بملك اليه ما شاء
 العبد على ان يزوجها بغيره ويبيع بملك اليه من الفرائض والمهر ويؤجر
 لذلك بعقد نكاح ولا يجوز وطء المحسنة والعتابية والرعية ولا كل حال
 المهر والاحور وما يقع من النكاح من ذلك وما لا
 به والمهر كما كانت قيمته في وقت وطءه وشاع وعقار واشياء ذلك
 قد تقدم تمام الاخذ مما عدا ما هو عليه من النكاح من ذلك وما لا

وهو ان يبيع على تعليم من يلقون اياهم من اشرار من الحكم والادب
 لا يجوز نكاح الشفا جوازا بعقد الرجل لغرضه لا بشره ويجعل مهرها
 لغيره او اشترط على النكاح كانت المحاسبة تراه وتعمل عليه وهو لا طلاق
 شريعة الاسلام ولا يجوز النكاح علما لا يمتد من كتابا وخبر او خبر
 اشياء ذلك من عقد على شريطة النكاح بالعقد وثبت في ذلك
 له المهر بقدره من المهر وجعلها من ثمنها دون ما يرضى من المهر
 الا بما رواه الاصل في المهر الشرع وهو من ثمنها دون ما يرضى من المهر
 وبيان ان المهر من ثمنها وتلقى كانت المهر من ثمنها ولا يرضى
 ان يرضى من ثمنها بغير المهر من المهر قل ان كان ذلك فان
 ان تقدم شيئا خطا الشرع وكان المهر في ذمته بغيره
 المهر في ذمته المهر من ثمنها بغيره من ثمنها بغيره
 يقدم شيئا كان عليه من ثمنها في الشرع والحوال وان دخل بها
 قبل الدخول شيئا قل ان كان ذلك من ثمنها بغيره من ثمنها بغيره
 تزوج من ثمنها بغيره من ثمنها بغيره من ثمنها بغيره
 لم يملكه بغيره من ثمنها بغيره من ثمنها بغيره من ثمنها بغيره
 القرآن حصة كراهة ونكاح المعتق جاز ولا خلاف في ذلك
 ان يبيع او يزوج او يهب المرأة ان تقع الزوج نفسها بغيره من ثمنها
 فاذ انقضت لم يكن لها الا اشباع حلالا ان استعتقت كانت اشرا من

ويصحب

الف اتفاق **الف** عند المرافعة في الكفاية والولاية والبيعة
 وأحكام العقد قبلها والمرأة البتة تعقد على نفسها النكاح إذا
 ذلك والاتفاق وكلت من بعد عقدها وذوات الأكرار من الأكرار
 لمز الأعتد على استبراح الأبدان أباؤهن وإن عقدوا على أن
 البكر البتة تعقد على نفسها النكاح ولم يكن لها خلفه وإن لم تكن
 ولم يرضى به لم يكن لأبها كراهية على النكاح ولم يرضى المقدم كراهية
 فإن عقد عليها وهو صغيرة لم يكن لها عند البلوغ خيار وإن عقدت
 نفسها بعد البلوغ بغير إذن أبيها خالف الشافعي في العقد إلا أن يرضى
 وإن عقدت الأب عقدت على نفسها بغير إذن كمال لم يكن للأب جبر
 في ما عقدت وإذا عقدت الثيب على نفسها بغير إذن أبيها بقاء العقد
 يكن للأب فسخ ذلك سواء كان من قبل أو لم يكن وليس لأحد أن يعقد
 صغيرة سوا أبيها أو جدها إلا أنها قد عقدت عليها غير من يتصل بها
 كان العقد موقفاً على رضاها وعند البلوغ فإذا بلغت وصيت برة
 أجازت بغير إذن أبيها بطلان ما كانت الصغيرة قبل البلوغ لم يرضها العقد
 لا عليها وإن ماتت حرة قبلها وخلفت ما لا يرد من مبيع البتة فإذا
 بلغت أهلت بالعقد فإن كانت قد وصيت برة أسلفت بالله التمسك
 بغير الميراث فإن أسلفت أسلفت حقها بالزوج بغير ضرورة أن لا تخلو
 لها فيه ثم إذا عقدت على غير وجهه لم يفسخ العقد وإن كان العقد

العقد على المفقود ثم ماتت أصا الفقير من ورثة صاحبه إذا عقدت
 على بركة وهي غير مائة ألف كان الميراث على تركه في القسمة إذا
 يكون للمفقود مال حال العقد فيكون للميراث مال الزوج وإن
 إذا عقدت بغير رضاها كان ما رجع له العقد كان اختياراً والميراث
 بغير أدب عقدت بغير رضاها كان ما رجع له العقد كان اختياراً
 والميراث بالاختيار بغير رضاها بالاختيار والميراث بالاختيار
 في الشراء بالاختيار كالنكاح في الدمار والقصاص في الميراث
 وأحد طرفي الاتفاق في الميراث على الزوج شرطاً للنكاح
 على الامتناع الميراث لم يكن براءة في عقده ولا في الميراث
 في النكاح **باب** اختيار الزوج بغير رضاها إن غلب
 للنكاح ذوات الدين والإيمان والأصل الكريمة والشراء
 ويحجب عن الأصل له لا لغيره وإن كان من الميراث على الميراث
 فقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم إنكم وخضراء الميراث
 يا رسول الله وما خضراء الميراث فقال المرأة الحشاء في بيت الشرف
 للمرأة الحشاء من الميراث ثم ما خضراء الميراث على الميراث
 وبيع الخطأ على الميراث كانت خضراء خضراء على الميراث
 العدة وأما الميراث بغير رضاها بولائها اشتراح وقال الشافعي
 على الميراث بغير رضاها على الميراث بغير رضاها

الانسان لتكلمه فليقر من شئ مما اوردنا له وصبر وولعه فان اثاره
تقر من ذلك ويحتاج اليها في عظمه من الامور له لا فضل طاعة الاثر في
على خلد من قضا ذكرناه واد اوصيا الانسان امره شرفه فانه ذلك اصل
كريم فليقر من شئ مما اوردنا له فان الله تعالى يبين من فضله وكذلك
اذ احب الى الانسان بخله من خافه او لعل كرم ولا يجوع من الشك في
الاشد لغيره فان الله تعالى قال ان يكونوا مفرقا بغير الله من فضله والله
الاسع عليهم وقد وهى من الشاء في قوله ان الله قال من ترك امره الى العالم
ما اها وجاها وان ترك الدين فقد اخرج الجلال والكمال **الاست**
الاستارة للكنكاح والظهار قبله من عمل عند الكناكح بلبس النساء
قدناه ثم استقر الله عز وجل في ذلك ويقول اللهم اني اريد الكناكح فخر
من الشاء احسن خلقا وخلقنا واعين ذوا باطن خلقنا لغيرنا واما
ولما عز هذا ثم لم يرد ذلك لما فعلوا ان الشاء كان في هذا من عند
تخلصوا الفروع العرب فانهم في الشاء في قوله ان الله قال من ترك
ذلك في الشاء **السنة** عقود الكناكح واما الشاء في
الظهار والجماع من الشاء في الكناكح الشاء في قوله ان الله قال من ترك
والظهار في قوله ان الله قال من ترك الشاء في قوله ان الله قال من ترك
في السنة الزمان والجماع وجميع الاثران على الشاء واما الشاء في قوله
الله تعالى في قوله ان الله قال من ترك الشاء في قوله ان الله قال من ترك

4

فقر في الشيء بالادعاء بانها بالمال فقط انفقها الا ان قرأ الى ان تمام الخبز
بأجله ويحتمل ويختلف بين الخبز في ان يضيء من رزق حلال ولا يكون
ولا يذوق ولا يذوق ولا يذوق ولا يذوق الا ان يذوق في الا
المحرم كالزنا والسرقة والبرق والشباب ذلك ويجب للمع
من عند طلوع الفجر الى عند طلوع الشمس من عند غروب الشمس الى عند غروب الشمس
لا يفر باهلها في اول ليلة من الشهر ولا في اول ليلة من الشهر من رمضان
خاصة فان شح في اول الشهر في اول ليلة منه ليضع عند رجليه
قال في حرم الصيام ويخرج ذلك قسم للعباد فان شاء الله وكبره
اذا احرم فساكن بها النساء حتى يغسل من حله لا بأس ان يخاص
عبدا من غير احسانها ولبس في ذلك الاحتلام لا يجوز البخل ولا يخاص
ويؤخر في ذلك من غير احسانه لا بأس بذلك العباد وسلك الجاهل والمك
ان يغسل الماء من رزقه من مرة الا ان رزقه من ذلك وان يغسل من الماء
خير رضاها واخيارها ويكره البخل ان يغسل به في الليلة التي يريد
السفر فيها او يصحبها ويكره له ذلك ايضا في الليلة التي يريد فيها سفره
ولو ان انسانا قتل ما دمه من جميع ماله ما لم يكن بذلك فاسحا ولا
ما ذكره فيها يكون محلا خطيئة عاقل الشما كما خلد وقد بينا في الا
يخرج كتاب الحايق وما وضع من كتاب الحاشية واجتناب المشا وما يوجب
من عند الشيخ في ذلك من الكفاية ما ذكرنا من تكرار هذا الكلام

وما يروى من ذلك في الرجل بالمرأة في هذا الحق وتوجد
المرأة له ردها على من زوجها واستطاع ما يقدره من المهر الا ان
يكون قد خلى بها فلا يزوج عليها بل يزوج على من دلسها عليه وان كان
على المهر لئلا يكتسح نفسها كما شرع في جميع قبل التتول ولا يحد لها
شيئا من قبل التتول وليس يحتاج في فراقها الى طلاق ردها كما في
الطلاق فان اقام على كتمانها بالعلم بها لم يكن له ردها عند ذلك
فان اخلت فراقها فيقبل بغيرها بالطلاق وكذا اذا خطب الرجل نكاحا
برجوة فقبلت على بيت من لم يعلم بوقوع ذلك كان ردها عليه تزويجا
والعينا والبر بغير الرجوع والنفقة والعجبا والمهر في
الرجوع وتزوج حتى يتجمل في السنة من دونه لم يكن له ردها بعد ذلك حتى
تزوج امرأة فلا يملكها بغيرها لئلا يكون له ردها ولم يخر له قدفها
بغيره لان العدة قد تفرق بالمرض والطفرة واشياء مما لا يرد في تزويج المرأة
على ان يزوجها لئلا يتعدى كان لها الخيار فان اختلفت المظالم بعد
نكاحها لم يكن لها عليه خيار بغيره ذلك وان اختلفت فراقه لم يفسخ
طلاق منسما ولا يكون له عليها سبيل وان تزوجت بغير علمه بغيره
لها خيار كانت بالخيار وان تزوجت بغير علمه سليم فظهر لها الخيار
الشفقة شره فان فصل اليها ذبا وليرة واحدة فماتت بها وان لم
يصل اليها فماتت الشك كان لها الخيار فان اختلفت المظالم على غيرها

المرأة

لم يكن لها بعد ذلك خيار فان حدث بالرجل عند بغيره كان الحكم
فذلك كما وصفتها بنظره شره فان تعالجها وصحح والا كانت المرأة
بالخيار وان حدث بالرجل عند كان يعقل معها اوقات العدة لم
يكن للمرأة خيار بغيره ذلك وان كان لا يعقل اوقات العدة كانت لها
باب نظر الرجل الى المرأة قبل ان يزوجها وما يعمل من ذلك
وما لا يعمل ولو اراد الرجل ان يعقد على المرأة فلا يزوج على ان ينظر الى
وجهها قبل العقد ويأمرها بما ذكره من التوب ينظر اليها ما شئت
ولذا اداد ابتياع امره فظهر الى وجهها وشرها ولا يعمل لان ينظر
الى وجه المرأة ليس لمخبر ليشهد بذلك دون ان يراها العقد عليها
ولا يجوز له ان ينظر الى ما لا يملكها للشد بزوجها من غير علمه بذلك
لا يزوجها ولا يامر بالنظر الى وجهها اصل الكتاب في غير من لا يزوج
بغيره النساء ولا يجوز النظر الى ذلك من رتبة **باب** الملاءمة
النفس والعقيدة واذ اضر المرأة الحاضر فيلحق بها النكاح والعقود ولا
ولا ذهابا لا يفسخها احد من الرجال مع الاختيار فاذا اصبحت لها عتقا
الفاصلة من الاضي من غير العلم وعقد بها المرأة المنشأ الى ارض
شها غير الكوفة وكريلا ان وجده والامام عقيب من خرفه لان كنهها
وان كانت في موضع مباحة على وجهه وعقدت على كنهها بالمرأة وحسنه
وان خففها عن من يوزع الحسن بن علي لم يملكه بل يملكها بالمرأة

فانه الحي ويعلم اذنه المسمى فلا كان يوم السابع ولا بد من طوبى
 اذنه وعلى ظهره اسم محمد وصديق ربه عليا اذنه وحيث
 ايمته في هذا اليوم ويقيم عنه ايرشا تسميته وتطيل الفاية منها الرجل
 بالوجه لا يقرق بالي القم على الفقرة والمساكين والاطف والفقير عليه
 قوم من المؤمنين لم يكن رباس بل لك الفضل ويقيم عن الذكر في ذكر من القم
 ومن الاقرب منها النشاء ولقد ذكرنا فيما سلفنا طرفة نفعة بعد ذلك
 عن السلوة حتى تقطع عنها الدم فان تقطع في اليوم الثالث او الثالث
 اعشيت وصلت فان استمر بها صحت من السلوة ثمانية عشر يوما فاذا
 كان في اليوم التاسع عشر اعشيت قبل الفجر وصلت وصامت كالحج
 لزوجها ان يقرها لجام حتى تظهرها تقطع الدم وتغتسل او يغتسل عليها
 ثمانية عشر يوما وتظهر على ما وصفتها وفي بقية اخرى قد ذكرنا في اليوم
 فان افضى مدة التقاض عشرة ايام وعليه العمل حسنة ذكرناه **باب**
 فراق الرجال النساء وتحريمهن على اقربين بالامان والطهارات
 حكم الايام واذا حلف الرجل بالله تعالى لا يجمع مع زوجته اعلم على
 يمينه كانت المرأة بالحياة وان كانت صبيحة عليها بعدا وان كانت فاضلة
 الى الحرام فان استحدثت قبله فظهر الحرام اربعة اشهر لم يفسخ نفسه ذلك
 وشا في امره فان كفر عن يمينه ورجع الى زوجته فاحق بها عليه وان اقام
 على عشاها والانشاع في طهرها خير الحام كما بين ان يكفر ويعود الى امره

انيطار

انيطار الى المرأة ففقد منه ومنصرف ففقدتها كيف شئت ولا يكون الا
 الايام الله عز وجل من حلف الايطار زوجا الا بالطلاق والعتاق
 ايضا الشدة لك لم يكن سوليا واليه الحكم ان رافعه الزوج اليه و
 استحدثت عليه الرجوع الى امره حنة وطلاعه على كل حال وليس اليه
 استاء الله تعالى كفارة واما الكفارة في اليمن بالله عز وجل حنط
 في حلف الله الايطار زوجة لم يكن حنط بها بعد لم يفسخ حكم الايام و
 كان في ذلك بالخيار ومن كانت زوجته حرة فحلف الايطار الا يفر بها حنط
 ان حنط فينقطع بها ويصرف ذلك بولد عالم لم يفسخ حكم الايام لا خلاف في
 صلاح **حكم الله** واذا قال الرجل لمرأته في طهر من في حرام فحرم
 وسليين سليلين حلالين است على طهرتي واحقوا بالحق واحقوا بالحق
 ذكرنا حنة من المهرات عليها واذا بذلك حرمها على نفسه حرم ذلك على زوجها
 حتى يكفر والكفارة حتى يفرق لم يجز صام شهرين متتابعين فان لم
 يقدر على الصيام المحرمين سكبنا فان لم يجد الاطعام كان في ذلك
 ان يخرج من بيته لم يخرج له ان يطا زوجته حتى يوقى الواجب على ذلك فان طافها
 سقطت عنه الكفارة فان راجعها وحمل ذلك فان نكحت فحرام
 حلفها الزوج ففقدت العدة وفادت الى زوجها الاول في كل مستقبل
 له ولم تكن كفارة ما كان شرة الطهارا واذا قال الرجل لمرأته في حرام
 وقد كان حنط بها قبل ذلك است على طهرتي واحقوا بالحق احاد ذلك في طهرها

تكون حيا كان فلا بد ان يكون قد مات من قبل ان يولد
تعالى من سبله ان كان في الحال لم يقع فيكون من الطلاق
حال ان كان في حال من قبل ان يولد فيكون من الطلاق
الحال من الاستبراء لكن لا بد ان يكون في الاستبراء
الحال من الاستبراء كان في الطلاق كان في الطلاق
فان شاعرا في قوله من المدة كان في الطلاق كان في الطلاق
شعير من قبل ان يولد فيكون من الطلاق كان في الطلاق
يطالب من قبل ان يولد فيكون من الطلاق كان في الطلاق
سبله من قبل ان يولد فيكون من الطلاق كان في الطلاق
علا من قبل ان يولد فيكون من الطلاق كان في الطلاق
يطلب من قبل ان يولد فيكون من الطلاق كان في الطلاق
الا ان يكون في الطلاق كان في الطلاق كان في الطلاق
بعد دعوى من قبل ان يولد فيكون من الطلاق كان في الطلاق
سبله من قبل ان يولد فيكون من الطلاق كان في الطلاق
اي من لا بد ان يكون في الطلاق كان في الطلاق كان في الطلاق
علا من قبل ان يولد فيكون من الطلاق كان في الطلاق
في وقت شاعرا في الطلاق كان في الطلاق كان في الطلاق
صوب المراقب في الطلاق كان في الطلاق كان في الطلاق

سبح

بلغ الحيف في الطلاق في حق الحيف في الطلاق في حق الحيف
يحتاج في الطلاق في حق الحيف في الطلاق في حق الحيف
بين اذا كان مع الزوج في حق الحيف في الطلاق في حق الحيف
فلا بد ان يكون في الطلاق في حق الحيف في الطلاق في حق الحيف
الطلاق ولا يقع الا بعد ان يكون في الطلاق في حق الحيف
زوجها وانزلت فراقه وتغير امره ونحو ذلك في حق الحيف
فانها تليح ان يكون في الطلاق في حق الحيف في الطلاق في حق الحيف
فيقول لها ان اودت ان افاذك فادعي الى الفدية او اذ الفدية
فانها تليح ان اودت ان افاذك فادعي الى الفدية او اذ الفدية
بذلك فادعي الى الفدية او اذ الفدية او اذ الفدية او اذ الفدية
خلفك على ذلك فادعي الى الفدية او اذ الفدية او اذ الفدية
من ذلك فادعي الى الفدية او اذ الفدية او اذ الفدية او اذ الفدية
علا من قبل ان يولد فيكون من الطلاق كان في الطلاق
نفسها في ذلك فادعي الى الفدية او اذ الفدية او اذ الفدية
بعد دعوى من قبل ان يولد فيكون من الطلاق كان في الطلاق
الزوج الى الكسح بعد دعوى من قبل ان يولد فيكون من الطلاق
ايها سبله فان رجعت على زوجها فادعي الى الفدية او اذ الفدية
كان له رجعت فان رجعت على زوجها فادعي الى الفدية او اذ الفدية

وخمس ايام على النصف من مدة الحرة سواء كانت صغيرة او كبيرة وتحتلها
 اولى من قبلها والمعدة من الطلاق ليس عليها احد ولو لم يكن المصروع
 من الشايب والرياسة كملها والمعدة من الوفاة تحرق وتسع من التولية كملها
 ومن الزينة كملها ولا يشترط المطلقة من بيتها الذي طلقت منه ولا يخرج من الا
 لحاجة صيانة وقد ثبت المعدة من الوفاة اقل من ثلاث وتعتل عن تزويجها
 عشية انقضاءها في هذا الباب حكم المطلقات والطلاق الرجعي
 لغيره وهو غير صحيح واما المخرج لينا بذلك فانه انما كانت من يوم الطلاق
 الى ذلك الوقت ثلاث حيضات فقد خرجت من حرة ولا تعد عليها احد
 ذلك فان كانت حائضه اقل من ثلاث حيضات احتسب من العدة
 وبش على ما اذا كانت منها زوجا في حرة وتصل بغيره ما لم يكن
 قبله شرا او قل من ذلك او اكثر اعدت لوفاة من يوم طلاقها الحرة
 ولم تحسب من الايام التي لم تدم بها في بيتها والفرق بين الامرين في العدة
 من الوفاة بين بيتها المهاد فله الم قبل يموت وزوجها لم تعد العدة من
 الطلاق ليس يجب عليها احد واما حيضان تسع من الازوج وهي اقل
 شلم يطلق زوجا منعته من العتق وقيلها والاذن تسع والامرية الزوج
 من زوجة مكرهه فاحصت شريعتنا العدة او اقل من ذلك فاحصت
 بسببها ان تم العدة اربعه اشهر وخمس ايام فان اهلكت وقتها ردت
 فعدتها النصف من مدة الاكل تحت عدة ما يشربون وخمس ايام لم يجزها

عدة الحرة وعدة المتزوج بها من الفراق قرآن ومما طهران فان كانت حرة
 لا تحسب عدة منها حرة اربعون يوما كما ذكرناه عدة الاكل وعدة ما من
 وفات الزوج غير ان خمس ايام ومن كان منه اربع زوجات خلقت
 واحدة منهم طلاق الشاة بطريقه والعدة على النجاسة لم يجز ان
 يعقد على امرأة ككاح حتى يخرج المطلقة من العدة فان خلع واحدة من الزوجين
 او بارأها لم يجز عليه العقد على امرأة اخرى في الحال ككاحا لغيره لم يجر
 للخلعة والمبارأة بغير حرة ان كانت في طلاق لم يجر على من قبلها اخذ له
 العدة الوقت على احتيا وبغيرها من النساء لانه لا عدة له عليها وكل
 ان طلقها طلاق العدة نكحها لم يجز عليه العقد على غيرها ولا رجعة عليها
 حتى تستنأه واذا كانت حرة امرأة فقد دخل بها فطلقها طلاق الشاة
 لم يجز له العقد على احتيا حتى يخرج المطلقة من عدتها فان خلعها او بارأها
 اطلقها العدة نكحها فلا يخرج عليه ان يعقد على احتيا في الحال ولا رجعة
 له عليها كما ذكرناه واذا طاب الرجل من امره فغيره تعرفها خبره وكان
 له ولحقه على ما اودعها مال له شق من على نفسها كانت في حيا ايم
 الى ان تعرفه ثوبا او طلاقا او حرة من الاكل وان لم يكن له ذلك فهو
 عليه لاما في بيتها تسع اشهر واكثر الحكم في ذلك فاعتبر بها ان
 سلطان الزمان ليخرج من حرة الاكل اذا انقضت اربع سنين فان
 عرفت له خبر من حرة الزمان سلطان العدة عليها او الفراق وان لم يجر

وتمت تحت غلافها الزوج وبها الثياب ما ذكره المصنف في كتابه
بأن ذلك يقع من المرأة بعد طهرها من الحيض والنفاس والاول
بالكحل المسمى كان الزمان لاحتساب ذلك الاول الذي لم يجر فيه
وهو **باب** اللعان واللعان هو الرجل الذي يجره باليمين واليمين
أي منها بعد طهرها فإذا كان له ذلك جحد الزمان بعد طهرها
بغير طهر الزمان وان لم يكن شهادته السبعة كونه من الزوج والمرأة بعد طهرها
ان يحل الحكم كسند الرجل في وقت الرجل بين يديه والمرأة بين يديه
والشهادة التي للشاهدتين في وقتها ذكر من هذه المرأة من الجوراء
فالشهادة قالوا شهادتها في وقتها شهادتها في طهرها
بما جحدت في وقتها من الشاهدتين في وقتها في الحكم ان الله عز وجل
واعلم ان لعان الله شريعة وعقوبة فان كان حمله على ما قبلت من الزوج
من الاشياء فراجع لغيره فان عقابا لغيره من عقابا لغيره فان
عن قولهم من الذي يجره في وقتها من طهرها في وقتها في طهرها
القول ان لعان الله كان كسند من الكاذبين فإذا طهرها في طهرها في طهرها
فيما نكح هذا الرجل في وقتها من طهرها في وقتها وان نكح في وقتها
اشهد بالله ان من الكاذبين في وقتها في وقتها في طهرها في طهرها
اشهد بالله ان من الكاذبين في وقتها في وقتها في طهرها في طهرها
فالشهادة في طهرها في طهرها في طهرها في طهرها في طهرها

اللعان ما نصه في كتابه وان كسبت فادعت لغيره في وقتها
الله عقابا لغيره من عقابا لغيره فان كسبت في وقتها في وقتها
ان كسبت في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
الشاهدتين في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
العدو عند طهرها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
الرجل في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
ولما اقبل من شهادته في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
بغير الشاهدتين في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
الرجل بعد طهرها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
حد للمنفقة في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
وان قال بحدتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
يعتبر في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
غيرها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
لغيرها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
حتى تضع حملها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
وكسبت في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها

لهم عليه طيبا وليس حكم الائمة في هذا الباب حكم الشرع والامر
بالحق من حيث الله اهل الضلال اذا كانوا من مستحقين الحق لا يخرج
على الائمة منهم بل انهم من المستحقين للحق والامر بغيره لا يخرج
كل واحد منهم ولا ملك من الائمة لا يحل شره في هذا الكتاب
اذا اطلع الانسان له ولدها مع الله لا يحل ان يفرق بينه
وبهم فان كانوا كما اذا استعواضوا الاموات جاز له التفرقة بينهم
وبهم وان نصبت الائمة التفرقة بينها وبين اولادها الشاعرة بغير
الولي بذلك واذا خرج الرجل من شرا وعبد حرم عليه قطبها والظفر
الى فرجها ولم يجر له تغيبها بشهوة ولا التلذذ حتى يتبينها رجلا الزوج
وتعصى منه العفة **العنف والتدبير والمكائنة** ومن كان
له امر من عند الله فادعاه فليكن ذلك لوجه الله عز وجل لا
بالتفرقة بينه ولا لعنف عند الكافر او بتسليمه بالحق على اهل الدين
ويقوى بذلك على ما في الله عز وجل وليكن حذره لاهل الايمان او
للمستغيبين ولا يرفع العنق بهم ولا يعضد شديدا ولا يحضر
المساكين من عندهم من الائمة ولا يعلل الله عز وجل الله عز وجل
من العبد من من عندهم النار اذا اراد ان يكتب كتابا حتى يكتب
بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب لفلان بن فلان او لفلان
من عند الله النجاة او الرزية او الدلالة في سبيلها الى جيلها

اوله

اوله فلان بن فلان في محض علمه وبدنه وجوارحه والامر والشرع
صده هذا عنك لوجه الله عز وجل والامر بغيره لا يخرج
من النار وان كانت لوجه الله عز وجل لا يرقب عليك من هذا العنق
ولا يسبل الا سبل الولا الواجب شوقه الى الاسلام فسترون كيف
يما اهلك الله تعالى اياه من وجه النصيب طاعتك ملك بغيرك
من كل احد في نفسك وضمرتك واشهد الله على ذلك ومن ثبت له انه
في هذا الكتاب في شرا من شرا كان وان اعلق عهده بكتابه فطاع
او اقله من شرا من شرا كان او اقله خطا من سبيل لا يسبل له
والاولا ويمنع كتابه ان يعلق عليك في كفارة وجبت على فاسد
لوجه الله تعالى الاول لا عليك الا ان شوا الا هذا والذلك فمولى من
شئت من الناس لا اعتراض عليك في ذلك واذا ائتمرت بغيره فليكن
بغيره فهو سبيل الاول عليه الا ان يوا الائمة عتار لذلك الائمة
الولا التي على من اعطته بغيره في كفارة ولا واجب من اعطى
ويصل عتقا منهما وتزوجا على ذلك بغير عتفه وبنت كل واحد كان
شرا عتقا وان كان الاصل في هذا الكتاب ان يجعل مع العنق
من ماله لها فلان لم يزل يقول عتقا على هذا الوجه فدا عتقا
نوتجلك وبجئت من عتقا وبكيت لها كتاب هذا العنق
ان فلان بن فلان في محض علمه وبدنه وجوارحه والامر والشرع

وأنزلهما وجعل منهما صناديقا فمن رزق على ذلك ونولاه و
لعمري من بعد ولا نأله عقبها ومن كان له عندنا حق فحقه
أو نكس كان العبد بأسرنا أو كان العبد من شركب أو أكثر ذلك
فأحق أحد الشركب حقه من العبد أعتق بك ما شئت من الرقاب
حضر الشركاء فإذا اشاعوا العتق بذلك لم يوفى ذلك وإن كان
معترا استحق العبد بما في قيمته فإذا أله الله لا أحدا منكم فله الله
يوم الملك حسبا يمكن من يوفى الله ما في الشركاء ما لهم من غير ما يعطوا
مما هو لأقربهم عليه ثم يفتق بعد ذلك ما لم يكن له من غير ما كان له
ولا كجيرة وتعرف في نفسه بعبادنا العتق من شاء الشهود
والشهود هم من يقولون العتق أو أعتق أو أعتق فلان
وغيره أو غير ذلك مما جرى رتبته إن كان يرضى به إن يرى
استرقاقه غير له وإن لم يرض به كان العبد كما في حياة السيد فأنما
مما عتق له لا القول المندم ولما كان العبد في بيعة بعد ذلك لم يرض
أن يفتق ما أتى به بغير ما أتى به لا يفتق إلا ما أتى به على ما أتى به
من أن يكون العبد ذائعا أو عتق أو مكس فحتم عليه رتبته ما لا يرضى
إلا إذا عتق العتق ويكس ذلك كتابا على أن شرطه ولكن ما لا يرضى
من الأداة والطلعت برحبته عند الخير من الأداة بعد القول العتق والطلعت
على القول كان جذا لعلنا له قبل المكاتبه لم يكن له الرزق فلا يرضى

فما يقضه من ذلك لا يشترط عليه ذلك من قبلنا العتق أو رزق
ما يقض من الأداة فلو رزق هذا الكتاب الجليل بحسب الجيرة والرق
لاعتق من بحسب الجيرة العتق ولم يزل البقاء شيئا وإن مات ولم يات
ولم يزل من بحسب الجيرة غير ذلك إن مات ولم يزل من غير حدث من
بحسب الجيرة غير ذلك إن العبد ليس له ما يقض فلا كذا وكذا كما كتبه
كان كاليد من غير مشقة وحسب الجيرة إن يرضى من مال ما كتبه شيئا
بعينه على ذلك يقض من الرق قال الله عز وجل كما يرضى من مالكم فخير
وأقر من مال الله الذي يرضىكم وإذا أخرج الكتاب من الأداة كان له من
من العتقات ينصفين برحما إذا ما عليه قال الله عز وجل إنما القسط
للفقراء والمساكين والغاملين عليها والمولغة فلهم من الرقاب
العتق والكتابة وإذا كانت لرجل شرافة من مكانها شيئا لم
وطولها لا من حق شيئا بحسب ما أدت ولا يجوز استباحه في حجاج
ملك الهوى وبفضاخر ولا يرضى عليها عقد الكساح وبفضاخر
الايان والاقسام ولا يرضى عند الله عز وجل الله عز وجل الله عز وجل
كسبل ما سماه الحسن بن علي بن إبراهيم من أسماء الله عز وجل الله عز وجل
وبعنه باطله لا يوجب حشا ولا كفارة ولا يرضى بالله عز وجل الله عز وجل
أن يعينه فقام وكفارة يمين ترك الفعل لما حلف على ولا استغفار
من يمينه الباطل وقول الرجل الطلاق في الأداة أن فعلت كذا وقوله

لا امرأة است طالق ان فعلت او لم تفعل على ما اطل لا يجب عليه كفارة
 ولا يقع عليه كفارة طلاق ولو قال عند حمله الله تعالى ان فعلت
 كذا او لا اذ العبد دون النذر كان باطلا و قول القائل على ما اطل
 كذا وما يصدر ان كان كذا فهو باطل الا ان يقصد بذلك نذرا في
 طاعة الله عز وجل فيلزم الوفاء به و قول القائل ايمان البيعة لا اؤثر الى
 ان كان كذا وكذا باطل ان لم يترجم فيه فحرفه كفارة وان قال
 انسان لا امرأه است على كذا او ان فعلت كذا لم فعله لم يحرم على المرأة
 بذلك و لو قرأتم ما اقبل اليه فاحكم ان فعلت كذا باطل ليس يجب ولا
 تجب عليه الكفارة في الحث حتى يكون العبد بالله عز وجل ويكون الخلف
 مقصدا للبرهان فيعتقد انما فعل الله لا لو اخذكم الله باللعنة وما كان
 ولكن لو اخذكم بما عقدتم الايمان واللعن ان يخلف الانسان بالله
 عز وجل من غير نية اليه او يخلف على نفسه لا يملك نفسه او يكون
 مكروها على العبد او مجبرا عليه فحكم ذلك حكم اللغو الذي هو لا يفرض
 جاز على الواحدة به ولا يجب كفارة ومن خلف ما الله ان لا يفعل شيئا
 من الخير فليفعله ولا كفارة عليه وان خلف على ترك شيء فكان فعله
 افضل في الدين واغزر للاعتناء على البر والبناء من تركه فليفعله ولا
 كفارة عليه وكل ان خلف شيئا وكان تركه افضل من فعله فليتركه ولا
 كفارة عليه الايمان به في كل شيء فليطعمهم وصفتها او لا كفارة على

عليها

صاحبها ولا يمين لو ادعى ذلك في حاكمه من الموالدين ينعذر من الوفا
 بيمينه ولا يكون عليه كفارة وذلك ولا يمين المرأة مع زوجها خلافة
 واليمين للمنفق وخلافه طاهر بيمينه ولا كفارة في اليمين على ما اخذنا
 قول الله تعالى صدق كذرا وقد كان فعله ويستغفر الله عز وجل من ذلك وفي
 اليه شواهد لعلنا انما لا يبرئ قويا ولا يبرئ من ذار ولا يستعمل اجبر
 والابتناع شيئا لم يخلف غيره ولم يكن الخلف لعلنا الفعل وجب عليه الكفارة
 وهو احد ثلث اشياء مقترنة او كونه عسر سنا او كون الوطء عام عسر سنا
 والاطعام ثم انشأته الخالف واعدته شعيرهم في كل يومهم وهو خير في النية
 الاشياء ايما فعل اجزاء فان لم يقدر على واحد منها اطعام ثلثه ايما اطعام
 في الكفارة في الطعام الشبع والطفل الشبع وكل من فعله الله ان يطعمه
 فيه من الاعوان ثم لا يفعل وجب عليه الكفارة كما يجب عليه الشباس ولا
 كفارة قبل الحث وانما تجزئ من كانت عنده المائة فطال بها ابتليها
 اليد وخيار صاحبها بها فخيرها لغيرها على الدوام ليعطيها وان اخلف
 فلا ذلك فليطعمه او يورثه نفسه ما يفرج به عن الكثرة في الكفارة عليه
 في ذلك ولا ثم بل عليه الجور كبير والتورثان من غير هذا العبد من خلافها
 يظهر بغيره ليس عند ثمن مما استعمل من عليه فصدق به فان لم يحسن في
 وكانت غيرة العاقل وضع الظالم مما لا يستحقه اجرا في الشقة وكان ما جاز
 كذا اليه من ذلك دفع عن اكله لئلا يورثه وحسن دما ثم وحواله الوهم

[illegible]

انما اطعموا ثيابا وان شاء صدق بنو قلم كثر وان شاء قل كثر
او قل قريش من القرابت ومن نذر ان يصوم بينا من الدهر فليمن ثيابا
بيننا كان علينا يصوم سنة اشهر قال الله تعالى وكلوا مما رزقنا من ياله
رجعا وذلك كل سنة اشهر ومن نذر ان يصوم زمانا ولم يتم ثيابا فليمن
حتى اشهر كما ذكره من امير المؤمنين عليه السلام ومن نذر ان يعق كل غنم
له بدين من ملكه بدين ثيابا احتق كل سنة ذوقه على اشهر فليمن
قال الله جل اسمه والقرقر قد ناهى من اجل فائدة العيون القديم وهو
ناهي على سنة اشهر ومن نذر ان يصوم ثيابا لمبال كثر ولم يملك ثيابا
يصوم ثيابا من ذوقا فاذ قال الله عز وجل انداصكم الله فلو لمطر
كثيرا وكانت ثيابا من ثيابا من خاتمة الله عز وجل الآية مخلوفا
ثم ثيابا من على مثل الورد كثر من الكفاة على من يصوم من ثيابا
وهو من ذوقه اقسام اشهر من ثيابا من ثيابا من ثيابا
خاتمة الآية طيرة بنو او ينقص من جملة ذلك كان علينا من ثيابا
الطيرة بنو او ينقص من ثيابا من ثيابا من ثيابا من ثيابا
ثيابا كان ثيابا من ثيابا من ثيابا من ثيابا من ثيابا من ثيابا
وكبر لم يبعث الله كان على من الكفاة ما ذكرنا من نذر ثيابا
ثيابا لا يستطيع او خاتمة على ثيابا من ثيابا من ثيابا من ثيابا
نذر لم يبعث ثيابا او ثيابا من ثيابا من ثيابا من ثيابا من ثيابا

ركنين غير هذين كانا عظماء في الحج والزكاة ويشتبهان في كونهما ركنين
 انشاء واداء اذان يعتبران من الحج وذوق امرهم في ذلك فاما ولا يخلو
 حتى يخرج الى الارض والذوق لله تعالى ان يصنع بها ما يشاء فيعلمه بعد
 عند فعله لكفاة فعينا على تيسر القضاة ان من ذلك الى
 مرض فليظفر ثم ليقتضه ولا كفارة تعني انشاء كفاة المراءاة انما هي من
 بغير فاختار في اقطارهم وقصر اذ اظهرت والمشافق فيهم يوم اذ في
 سفره ولا يظفر بها اذ من قد كان يخرج شيئا من ماله في سبيل من سبيل
 ولم يتم شيئا تعني ان كان بالخيار انشاء صدقة به فافقوا الركنين بانها
 حادثة في الزكاة او غيرها من وجوه الركنين في الاشياء من حادثة
 او غيره وهذا البيت الله الحول والشهد من شاعرا الله يعلم ان
 عليه بعد او الجا ذروا الله وشيئا منكم في مصالح البيت والبيت في
 نعمة الحاج والى ركنين في الحج لئلا يكون ذلك من الشك ان
 الكفاة ان فقه في الزكاة الايمان وشيئا انما هو في ركنين
 عشرة ما كان لكل ركنين في اذان او اطعام لكل ركنين شعبة في
 ولا يكون في كلهم بصغير ولا في كلهم كبير كالمريض وادنا يظفر كل ركنين
 من طعام وهو لفلان ويصنع من الايام والافان الحليم وادناه الحج
 واوسطه ما من ذلك من الايام ويصنع ان يظفر المشركين من اوسطه ما
 فلهذا ان اطعموا من ذلك كان افضل ولا يظفر من اذن ما كان على امر

من الايام فان لم يحط بالحكمة التي هي من هذا التفسير ما يشعرو
 لتكافؤا ما يشعرون وكفاة القضاة من ذلك فان لم يحط بالحكمة التي
 صام شهرين متتابعين فان لم يحط بالحكمة التي هي من هذا التفسير ما
 حاشي على ان يكون كان عليه كفارة اخرى المراءاة على الاطلاق اذ كان
 لا كفارة في اليقين القضاة الحنابلة من صام شهرين في كفارة القضاة
 اذ قال القضاة ويصنع ما يشاء من شهرين متتابعين ثم اضطررا
 الى ان يظفر من اوله فان اضطر من غير ان يظفر من شهرين متتابعين وكفاة
 الايام وكفاة الحنابلة في كل ركنين في الحج والى ركنين في الحج
 في ذلك كفارة القضاة وان لم يظفر في ذلك كان عليه كفارة القضاة
 والى ركنين في الحج وان كان في ذلك كان عليه كفارة القضاة وان كان في ذلك
 فلهذا ان اطعموا من ذلك كان افضل ولا يظفر من اذن ما كان على امر
 عشرة ما كان لكل ركنين في اذان او اطعام لكل ركنين شعبة في
 ولا يكون في كلهم بصغير ولا في كلهم كبير كالمريض وادنا يظفر كل ركنين
 من طعام وهو لفلان ويصنع من الايام والافان الحليم وادناه الحج
 واوسطه ما من ذلك من الايام ويصنع ان يظفر المشركين من اوسطه ما
 فلهذا ان اطعموا من ذلك كان افضل ولا يظفر من اذن ما كان على امر

الطعام عشرة ساكنين على اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 ومن اربع مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 والحيات كقمارا من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 كما يترك من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 فطعامهم لم يفسد حتى استعملوا من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 عن كل واحد من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 بكل الفضة الفاضلة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 الاول منها ثلثا من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 والبقية ثلثا منها ان شاء الله والحكم في بعض الشهور الاول كما حكم في حجة
 سوا او يكره من ذلك في بعض الشهور الاول كما حكم في حجة سوا او يكره من ذلك
 له فيصير اربعين من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 ومن خلق راسه من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 ساكنين او صيام ثلثة ايام من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 من شهر كان على اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 لانه من الايام من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 ثلثة ايام في الحج والقرى يوم من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 فيجعل الى اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة

ومن خلق على اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 في كفاة لما صنع من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 فمما وجب عليه من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 ضام من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 حذرا بالاعادة او كفاة طعام ساكنين واغذوا ذلك صياما وان قد
 على الاطعام ولم يقدروا على الفدية كان ثلثة الفضة الفاضلة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 وفي البقرة الزخيرة الطعام ثلثين من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 ومن اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 وهو يوم فذكره لان هذا من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 فاقبح منها كان المنسوخ هذا البيت الله عز وجل فان لم يقدروا على ذلك
 كقرع من كل بقعة باطعام ثلثين من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 ثلثة عشر من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 ثمانية عشر يوما من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 وطريق النجى او الدراج او سبل لمر لا الغم على انما بعدد الكسوف فاما
 نبح كان هذا البيت الله عز وجل فان لم يقدروا على ذلك فخرج من كل بقعة ثلثة
 فان لم يقدروا على كل بقعة ثلثة ساكنين فان لم يقدروا على الاطعام صام
 كل بقعة ثلثة ايام ومن قتل زبورا وهو يوم كقرع من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة
 جلوده فان قتل جردا او اذيا لا كقرع من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة من اربعة مائة شاة

١٧٥
 كثر من قرون خلف الله تعالى عن كذا كذا عن كذا عن كذا
 فان خلفنا من كذا عن كذا فان خلفنا من كذا عن كذا
 مرة او من كذا عن كذا فان خلفنا من كذا عن كذا
 بدم شاة من كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 في كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 ويصح خلفنا كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 الكسوف من كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 من كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 فصح ان كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 شهرين من كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 الملك كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 للرجل ان يشق فيه من كذا عن كذا عن كذا
 كان عليه كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 من كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 كان عليه كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 شهرين من كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا

والله

وان لم يكن من كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 الصبي والذكاة قال الله تعالى انك اذا فعلت
 لم تكن احدا من الطيشتات وما علمت من الجوارح كطير
 علك الله كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 الله من كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 والله شاة من كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 فصح ان كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 يكون من كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 ويصح ان كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 منه وهو كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 بين كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 فصح ان كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 وان لم يكن كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 شاة من كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 فصح ان كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 الكفاة ويكره كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 او كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 بين كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا

اعتبر ويحرم من الطيور ما يفسد ويحبل ثم يذبح فان كان مما يفسد ويحبل
اعتبر فان كان وفيه اكثر من صبيحة اكل وان كان صبيحة اكثر من
وفيها اجنبية الشدة العتيد بالكلاب الملقحة واول ما سألوا عن
الفرارح والاداسل الانسان كله الممل على صيد فليس فان ظهره والكلب
فليذبح ثم ياكله فان لم يذبح ذلك كما ذكره قتله اكله على اكله اذا
كان قد سمى عند اسائه فان لم يكن حتى فلا ياكله ولا يابس ياكل ما اكل منه
الكلب في اكله ذلك شافا منه فان كان الكلب حيا والكل السيد لم
يؤكل من صيده الا اذا ذك بالذكاة ولا يؤكل من صيده الا ذى والصقر
والعند الحيا اذ ذك كما ذكره ويحجب اكل ما افله وان كان الانسان
قد سمى عند اسائه ولا يؤكل من الوحش ما يغزو ثوبا ولا يحمله ولا يابس ياكل
الحمار الوحش ولا يؤكل الارنب فان سمح بجنس الطيور اكل الشاذ القبيح
ولا يؤكل ما افله المندق من الطيور وغيره وهي الحلال ومن هو المندق
حرام ولا يابس من ذى الانسان والوحش والطيور اكل الشاذ القبيح
عند ذبحه فاذا قتله اكله ولا يابس يصب في المعرف اذ لم يفرق الحيد
او اكل اللحم ولا يؤكل السيد المقتول بالجمرة والخنزير ومن لم يحذره
يذبحه وتكون بحاجة فخرى الم والميطر من صيد الحاشدة السكين
ذكيما ولا يذبح ذلك الا عند فقد الحفيد واذا وقع الصيده الماء فاعاد
في طير اكل وان وقع من خيل فسكره مات لم يؤكل ولا ذكاة الا الملقحة

المجلد

التي لا تنفع القلب بغير من الاكل والمقد والتمتع وهو ما يؤخذ
 يمكن خواجه الله ان يطعن بالحق في اى موضع وقع من كلامنا
 وبها للقل كمال وانما اضطررنا بغيره او نرد واستعان بالفرد القوي
 لخاصة ربنا الشهود بغيره ما لم يراع واحدا بعد ردهما بعد الحيا
 شها وكذا الحجة واضحة ولا يكون كذا الذي لا يستعمل في البرهان
البرهان والاعتراف وما جعل من ذلك وما جعل من قول
 الله عز وجل ولا تكلموا في كلام الله عليه وانما لغرض من انما
 يكون الى الدنيا به لجهادكم وان العنوم انكم لشركاء في
 جهادكم انما يذكرهم الله عليه في البرهان وقد من قول النبي
 ولما كان الكفار من المشركين واليهود والنصارى والنصارى من
 اليهود هذا الذي لا يرد ولا يستند في ما بينهم من جهة حكم الشرع على
 اختلاف الناصبية في جهادهم في الموضع احدنا على غيره ولا
 حق في ذلك من جهة ما بينهم من جهة الموضع احدنا على غيره ولا
 وقد تكرر في اعيانهم انما جعلوا الكفر من حقهم على الله الذي هو
 في ما بينهم من جهة ما بينهم من جهة الموضع احدنا على غيره ولا
 الله اعلم بعظيم الله لا يرد ذلك الاخر من جهة ما بينهم من جهة
 الله ولا يرد في قول النبي صلى الله عليه وسلم انما جعلوا الكفر من
 جهادهم ولا يرد الله عز وجل ما جعلوا من جهادهم من جهة ما بينهم من جهة

١٥٤
 أفضى والمغيب عليها غير أنها الطامع ومن وقع من أهل الإسلام طيب بشدة
 القربة بالقدح وشيئاً من الله عز وجل ولا يفصل الرأس من العنق حتى
 يرد العنق وإذا ذبح الجبلان فمركب عنده الذبح ومنع منه الدم وهو
 ذكاة وإن لم يكن مشركاً فهو حلال وفي حكم الذبحة وكذلك إن لم يسل فيه
 وهو لا يذبح من المرأة الفم إذا كانت حائضاً ومن وجدته حية أو ميتة
 للشركين لم يضر إن ذبحها كالموتى ويقض ذلك لها كالموتى وليس يلزم
 قتالهم الذبح وبكيفية اختلافها في طاهر لا اختلاف إن عبد المشرك
 القبيح ذكاه التمسح بها كطهارة غسل المشرك بكتف الذبحة لئلا
 اعتقاد فيها والذين بذلك يقولون كطهارة طهر من ذبحه لم يضر
 الكفار من ذبحه لم يضر وحل أهل الكم الطيبات وطعام الذين ذكوا
 الكفار حل لكم وطعامكم حل لهم وليس الحرام من ذكاه إلا ما كان من ذكاه
 أطعم الطعام إذا طلق الغنم الأضراس والجوز في الذبحة دون الذبائح
 ولو كانت حية نعم بالذبح إذا ذكاه لا يخرج الذبائح منها قوله من ذكاه
 لا يكره ما لم يكن ذكاه الله عليه وأما لفسق ذكاه التياطين فيكون له
 أول الذبائح والركم وإن العنق أكبر لم يكره وقد ثبت أن الذبائح والذبا
 لا يكره الذبائح ولا يكره الذبائح ولا يكره الذبائح ولا يكره الذبائح ولا
 قتل من ذكاه القوم بمائة تمام هذا الذبائح من ذكاه الذبائح من الذبائح
 للكتاب من ذكاه الذبائح من ذكاه الذبائح من ذكاه الذبائح من ذكاه الذبائح

حق

وقال الحكم بن ميمون بن ميمونة ولا تتركوا أكله ولا يجوز من كراهة الجوز
 وذاقته إلا أن يذبح حتى تفصل اختلافه الميتة وأما طامع الطامع من الذبائح
 ويحسب الأكل والشرب أياً من غسل شرب الجوز وكل شراب مكر لا يشرب
 حتى يغسل ولا يجوز أكل طيب حتى يغسل من الجوز الأثرية المشكوك
 إذا وقع ذلك في طعام أو شراب فغسلها ولم يجر الغسل فيها ولا يشاء وأما
 لتعمر أكل أو شرب طيباً وكذلك الحكم في الفخار لا يجوز لأجل شربه
 ولا نوعها الطعم من طعام ولا شراب الجوز إذا غلب فيها أو شملت فضلاً
 فله حل أكلها سلباً أو غلبت حلها أو صنع محرقاً أو صنع الله تعالى الغرض
 طبعها بالخمر وغيره لأن ما رافقت الخمر طبعها فذلك هو ما ينعى
 من طبعها وإذا وقعت الميتة في الطعام والشراب فغسلها وانفق
 في الله فيه لحم وطير طار أكل ذلك يند غسله بالماء وإن وقع دم في فم يغسل
 على الشارب وأكل ما فيها بعد ذوال عين الدم وقهر فيها بالشارب وإن لم يزل
 عين الدم منها حرم بلخا طعمه الدم وحل بلخا ما أمكن غسله بالماء وإذا
 وقعت الفأرة في الزيت والبن والفسل والشاء ذلك وكان ما يقع الخمر
 وإن كان جامداً الغر ما غلبها وشاء الأضراس من جواربها واستعمل البلاء وأكل
 ويحرم الإنسان في اشتغاله بكيفية غداً وكل الحكم الميتة وكل ما يجزى
 إذا وقعت فيما يشاء وإن وقع ذلك في الذبائح جاز الاستصحاب برحمت
 الشاء ولم يجز في الطل والجوز أكله ولا الأضراس من على حال وليس فيه

الحفام والشراب ما يمنع فيه من الحيوان لغيره من جارية كانه باب والحق
 والحرور والشياعه سائر ما لم يت فلا بأس باستعماله وان وقع فيه ذنبا
 ذكرناه وان اوقعت الحرام سقيا وهو من اوطع الله ذلك العهرى والطبيع
 ولم يحر الكهنا ليركض من الامعاء والوحش للحيوان لا يجمع الدم الفاسد ولا يركض
 الضيق والاضيان ويكوي اكل الكتيب من لغيره من عهرى البول وليس كاهن
 ولا بأس بلحم الجواريس الحيت من الابل والاشاها ولا يحرز الشعر طولا ولا هو
 باستعماله واليه من الامعاء والوحش للحيوان وشعرها وسننها واذنها
 ويترك ما يوجد من البيض في اجوف الميت من الطير والوحش وما يوجد من
 اللبن في صرير الميت من الابل والبقر والغنم وانفقها ولا بأس باستعمالها
 واشاها بعد سلقها بالماء وجبن الحيوان حلال اذا اشعر ووجه كانه
 ذكاه اشعر ولا يحرز كاهن قبل ان يشعروا ويرجع لاختياره من غير ذكاه او يجمع
 بين ذكاه وذكاه فلا يركض بها شيئا ولا بأس ان ياكل من اشعره او ذكاه
 في حذوقه المشعة بالبحر ويكره ليرى الصبي ان ياكل من حقيقته لانها اقر
 الى الله تعالى جاذبه يجرى الكفار والذين كلوا ضلع من البهيمة ويحرمون
 بينة محرم بلا اشياء من عدا البهيمة فصرها بالسير حتى تمارد في الحرق
 او طعها بالرمح او قتلها بالسهم من غير اضطرار ذكاهها الى ان تم بها
 فعل لم يحل لاكلها ولم يحل لغيره اية ذكاه في حذوقها في الحيرة وغيره
 ذكاه وغسل العروق والجرج من الحيوان بينه ليركض ولا يملك ذكاه ولا بأس ان ياكل

ما علق

ما علق الحيت والعايق من الغنم والطبيع واشاها ذلك من الالوان ذكاه
 ما من بين ويكره اكله او اكله من تحت خطه من الناس ولا يؤمن بغيره
 لفسادها بالانسان ولا يركض في اشياها من تحت خطه ولا يركض بها
 ان كانت طاهرة ليرى النبي صلى الله عليه واله انفق من ذلك وهو في
 بالفتار **باب** الكلاب في الشعر غسل والارض من ذكاهها
 والفتار فيها والارض من ذكاهها قياس كل شيء من ذكاهها ويصل الى الكرم والاشجار
 ومن اشعره في ارضه من تحت خطه الحلقه من البهيمة ما يركض من تحت
 الشاة وامرهم بالشعر من ذكاهها من وجوهها والاول من الحرام فليس
 الاكلان يكف عن الخطر الله تعالى ولا يجلد من تحت حوزة وقد روى
 عن النبي صلى الله عليه واله انه قال لا يحل ان الايمن نفس ذكاه
 انه ان لموت نفس من تحت ذكاهها انفق الله او اكله الطلابة قال
 الصادق عليه السلام الرزق منسوم على من بين احداهما اصل الى صاحبه
 ان لم يطلبه والاخر له سلق يطلبه فالذي من البهيمة على ذكاهها وان
 لم يسلم له والذئب اكله السق من غير ان يلقه من وجوهه ويهرق اكله
 الله تعالى ذكاه حريم فان طهر من تحت الحريم في حذوقه حريمه
 وحريمه طهره ككل احد الله تعالى انفق من ذكاهها حريمه وحريمه
 حريمه طهره ولا يركض من ذكاهها حريمه الله تعالى حريمه وحريمه
 الاكله حريمه ولا يقترون في ذكاهها حريمه الحيرة العشاء في بهيمة الله

[illegible]

54

[illegible]

[illegible]

فوقه **الشيخ** ثم **الشيخ** العريب الموحدة للرد وحكا
ذلك ومن اشاع شيئا مما لا يثبت في الحق وظهوره في غير حق
ويشبهه عقد البيع كماله في الدين ردة على البائع وانتهى المثل
شده من ارض العيب يقوم الشيء صحيحا ويقوم مبيعا وينجى على
البائع بقدر ما بين البائع وبين وليس البائع على الاشاع في ذلك
خيار فان اختلف اهل الخبرة بالشيء فيتمتع على الوسط فيتمتع
ذكرناه فان كان البيع جله وظهور العيب في بعضه كان الاشاع ارض
الشيء البعض الذي وجد فيه وان شاء ردة جميع المشاع واسترجع
المثل وليس له رد المبيوع من ماسواه فان لم يعلم بالمشاع بالبيع
اختلف في البيع جله فان لم يرد كان له ارض العيب جله وكذا
حكا اذا اختلف فيه جله فاما بعد العلم بالبيع فلا يكون له ارض العيب
بعد المبيع في البيع ما شره فان لم يعلم بالبيع حتى حدث فيه عيب
كان له ارض العيب المتقدم وذلك الحادان لخاصة ذلك وان اختلف
الرد كان له ذلك ما لم يحدث في البيع ما لم يذكرناه ومن اشاع المثل
وبعد ما عينا المكي عن غيره قبل ان يباعها فتردها واسترجعها فتردها
من ثمنها وارض العيب وان ردها لا يجبر على ارض احد من العرب فان وجد
بما عينا جدها فطأها لم يكن له ردها وكان له ارض العيب خاصة الا ان
يكون عينا رجل او سوطا او رجل فله ردها وطأها ولم يظأها او ردها

اذ ابطأ ما مضى من شئ فمما اذا وجد الشاع بالعباد والامة مينا
بعد عتق لم يكن له الرد وكان له ارش العيب فان وجد ذلك بعد
لديهم او هبنا ما كان فغير من الرد وارش العيب انما اخذوا
له ذلك وليس العيب كان لغيره لان المدبر ان يجمع في تدبيره
للوهاب الرجوع فيما وحيه لم يعجز عن خروجه لا يجوز له الحول الى العتق
فلا حال في رد الشاء العترة وحيه في جميع ما يعينها في صرعها القوي
ينبع او اكثر من ذلك ولم يعجزها ليدلها على المشتري في قدره اذ اراد
خروجها وتصلبها انزل من يومها المادة لها واذا اردت هارقه معها فتم
ما اطلب من ثمنها بعد اسفل قدومه ما اتفق عليها الى ان عرف بها
باب ينبع البراء من العيوب في الحكمه لاختلاف المشايير في
ذلك واذا باع الانسان شيئا بالبراء من العيوب فليس عليه رد ما يورث
من عيب فيه وان لم يقره فبذكره على التفصيل والاضطرار في بيع البراء ان يترك
البائع كل عيب غير مقرر في الشاع على التفصيل واذا اختلف البائع
والشاع في العيب فقال البائع بحدوث هذا العيب عند الشاع ولم يجره الا
بطلان اهل الشاع بل باع معيبا ولم يحدث به عند عتقه فيمكن التمسك
بدليل على دعواه كان على البائع اليقين انه صحيح الا عيب فيه فان اختلف
بري من عند برون لم يثبت كان عليه ذلك وقد اقال البائع عنه
على البراء من العيوب وانكر الشاع بذلك فعلى البائع التمسك فيما ادعاه وان

يكن

يكن له بطلان الشاع ان لم يبرأ اليمن العيب بانصر على العترة كان رد
الرد انشا والرد على العيب ما يشاء **باب** اشباع الجوز
واحكامه فثبتنا فيما سبق ان الشرطه الجوز ان تملك ايام شرطه فلك
الشاع او لم يشره فان هذه مدة النشأ الا ان كان من مال البائع
الا ان يكون الشاع اخذت فيرصد ما يدل على الرضا ويكون هذا حكمه
مع من مال الشاع وكون البائع على ما ادعاه فيما خصه وشخصه ولا
يتج استرقاق الجوز او يبره لا ولد وانتهى عنه هذا من جهة الشاع
واذا حكم شرطه في الحال فخرجا بذلك من فذلك سواء اخطى او اخطى
وتملك من ثمنه من جهة الشاع ومن سواهم من افاد بر من الشاع الرضا
ولا يتج استرقاق المرأة او ثمنها ولا اكلها ولا اخذها ولا اخذها
من جهة رضى فذلك من جهة الرضا وسواهم من افاد بر من الشاع فثبتنا
اذا ملك الرجل والمرأة احد من ذواته ان لا يصح استرقاقه كان خراف
الحال وان لم يحدث له حقه كما صنعناه ولا يجوز ان يباع العبد الا في الآ
ان يباع مع رضى اقران وجهد العترة لا كان مانع من الرضى في الشاع
الموجود ومن اشاع اسرا حلالا فلهذا البائع الا ان يشره الشاع و
كل القول الجوز من غير الشاس من اشاع عتق او اشره لهما مال فهو
البائع الا ان يشره الشاع ولا يبرأ ببيع عتق او اشره لهما مال بالرد
من مالهما ولكن ولا يبرأ ببيع ابطاس الجوز ان كان ببيع ذلك من غيره

والاشية واللبن باليمن والزيد مثله مثل ثوبها يزداد في القيمة
ولا التفاضل وإذا انفتحت الامور جازت بيع بعضها ببعض مما تشبه
الوزن نقدا ولم يجز فيه وإذا اختلفت حكم القوم والبقرة والابل والجرار
بيعت الواحدة من الاشياء منقاد من غير ثمن غير ذكر ثمنه وإذا كان الثمن يباع
في سطر من الاسواق كماله ووزنها ويباع في غيرها من جزاء في حكم الكيل
والموزن من اذ اشترى او باع الا في ذلك وإذا اختلف كان الحكم فيه
حكم الاختلاف من غيره وإذا اتفقت في الجنس يبيع بالحدود المعقولة
بيع بالقرين ذلك نقدا والاشية وان اختلفت بيع الواحدة من الاشياء
والقرين ذلك نقدا ولم يجز فيه ثمنه وكلما دخل القيد والميزان لم
يجز فيه جزاء وحكم ما يباع عند الحكم الكيل والموزن ولا يجوز
في الجنس من التفاضل ولا في الجنس من القيمة **باب** بيع الميزان
ولا يجوز ان يبيع الانسان شيئا من اجرة مذكورة بالنسبة الى اصل المالك او الى
ايك من هذا المشاع بربع العشرة ولسا فاشين وما اشبه ذلك ولا يجوز
ان يقول من هذا المشاع هكذا او بعها بكذا او هكذا اصل المالك
والمرح ولا يحصل لكل عشر من ثمنها وإذا قوم الشاخر من الوسطة للثمن
بدونهم معلوم ثم قال لا يبيع ما يتصرف في هذه القيمة وهو ان القيمة
بالجزء ذلك ولم يكن بين الشاخر والوسطة بيع مقطوع وان باعه
الوسطة بزيادة على القيمة كانت له وان باعها بها لم يكن له من الشاخر

وان باع منه ثوبا كان عليه تمام القيمة لساخر وان لم يبعه كان له من
الميزان للشاخر الا لساخر من قوله ولو عادت المشاع في بدل الوسطة من
غيره يبيع منه في مكان من مال الشاخر ولم يكن على الوسطة ضمان
فان بيع الوسطة من الشاخر لساخر مما وصفناه لم يجز ان يبيعه
مواخر ولا يذكر الفضل على القيمة في الشراء وإذا قال الوسطة للثمن
خبرة فمن هذا القريب والبيع على خبره في القيمة ففعل الشاخر ذلك بالبيع
الوسطة بزيادة على ما في المال والبيع كان للشاخر دون الوسطة الا
ان يبيع الوسطة ويؤخره عن نفسه فان فعل ذلك جاز له اخذ الفضل
على البيع ولم يكن للشاخر الا ما قدره من غير خبر **باب** اجارة
البيع ويحذر فساد حكم المذرك فيه من باع ما لا يملك بغيره كان
البيع موقفا على الجارة والمالك له وابطل المايه فان اجارة كان ما فيها
وان لم يجره كان موقفا فان باع له لا يملك بيعها فادله هذا المشاع كان
للمالك والجاره انما اعطاه من يد المشاع واستثنى له ما قد ساءه وجميع
المشاع بالذرك على البايع ان كان بتمتة الاجشاع من دون ان يكون بتمتة
فذلك لم يكن له عليه راحة من اقتضاه وان سخط المالك البيع لم يكن له
على المشاع وذلك ان الجارة يرسل ولو كان المشاع قد اعطى الجارة في
تدبيرها كان لبيعهما ابطال العقد وفسخ الكساح وكان له استناد ذلك
اقتاده حاشا كونه وان جعله في بيع بتمتة على الجارة فادله هذا المشاع

والأبليس يبيعنا عند فراقنا القوم (أو الاستقامة) قبل أن نعلم ذلك
 أن يبيعنا على طاعة ربه الغنى من غير طاعة الله سبحانه وتعالى
 أو طاعة الله تعالى ولا يجوز بيع الدين من القوم إلى وضعت فقط
 لأن ذلك يخرجه من محموله ولا بأس ببيعها إذا استلزامه تكون في هذا
 الباطن حتى يبيعه فيها المشاع **السابع** في بيع الأصول المحروقة
 المحرقة المشدودة ولا يجوز بيع المشاع في هذه الأصول المحروقة ولا يبيعه
 إلا أن يكون له ما يأتى به بوقفه على هذه المشاع والظاهر في ذلك
 وجوده فإن كان ذلك كذلك وقع البيع على من خرج المشاع من الوقف
 للصفات كان البيع بائنا وان خرج عنها لما كان بائنا
 ربيع ما يمكن من غير طاعة الجوار وما لا يمكن فيه الاختيار وكذا في المظن
 والمشتريات يمكن الاختيار من غير طاعة ولا خلاف في المشتريات
 بالتم وصرفه للطرف المحروقة فانه لا يبيعه بغير اختيار
 لأن الباع من غير طاعة كان البيع للملك المشاع على غير طاعة
 وما لا يمكن اختياره إلا باقتضائه واستهلاكه كالبيع في الفقه لا يعرف
 جوده من دونه لا يبيعه كسره والبيع والقبض والبالذخا والبناء
 ذلك فليست له طاعة شرط الصحة فان وجدته فاستكان المشاع
 ما من فيه صحة صحيحا وتعيانا وان شأركه الجميع واسترجع العشر والمثل
 في البيع من شأركه ولا بأس ببيعها على شرط الصحة والحرمان

الغنى

الغنى المحرقة والافضل ان يتركها الا هو من غير طاعة ربه يبيعنا
 ولا يجوز بيعه ذلك بنفسه فكيف من تركه ربه واذا اشاع الحكم
 في بيعه شرط الصحة فكان سعيه كأن له الخيار في ربه او ان يبيعه
 يكون قد صرف فيه على طاعة ربه فانه ما يبيعه في البيع شيئا
 ولا يبيعه من الباطن من جميع العيوب يمكن ان يتركه لا يتركه
 شيئا **السابع** في بيعها بشرط الاستلاف ولا بأس ببيعها
 الا ان يكون من غير طاعة او اختيارا او عقارا بالنقد والسياسة
 هذا ان يشاع الباطن شيئا في بيعه او يشاع منه شيء او يقرضه
 مائة ربيع الى اجل او يستقرض منه وقد ذكره الجاهل من أصل الفقه
 ولما نرى من جهة الاكتفاء وذلك ان البيع وقع على أصل المشتق
 والعرض جازان واشترط طاعة عقد البيع في مفسد له حال قد مر
 الباقي عليه من العرض من غير الطاعة فقال عليه السلام في العرض باعوه
 ولا يجوز اقراضه ربحا بكثرته ولا يبيعه بزيادة عليه لأن ذلك هو الرابا
 الموعودة القرآن فان اقترض انسان من غيره مائة مائة وعطاء
 بدله شيئا ربحا له ذلك فان وقع ذلك شرط حكم عليه بالفساد
السابع في بيعه في مختلفين مختلفين في الصفات في مختلفين
 ولا بأس بالشفقة في صفات مختلفين كالمنفعة والادرة والعقد والربح
 الروة والمحرر بعد ان يذكر البيع والعرض فيه وقد ذكرنا في العامة

غير محقق فلو افتراده فلم يثبت ان قولهم فيه فاما القصد في جميع ذلك
وجزا فاما ان البيع مائة الحلال باطل في الحرام ولا يطل بان يبرر
لا يصح جميعه **بيع ما يفتي على المشاع** واذ اشاع انسان
الشيء فحق فيها ان يفتي ما يقع في حقه ما عليه ان اشاع ان الحق في
البناء والعرض في جميع المشاع على البائع فيكون ما ذهبت فان كان لما
غيره فوالمركان ذلك لرب الارض وعلى الغنا من مثل ما اتفق له
شبه في علمه فان قدمت الارض بالعرض كان لربها على ارض مائة
يبيع على البائع بذلك **بيع ما يفتي على الجمل** وما يجوز
من عمله واذ كان الانسان على ارضه مال او شاع الى الجمل فحقه الجمل
حده كان بالخيار ان شاء قبله وان شاء لم يقبله وكان فحقه ان لا يقبل
حتى يجل الجمل وليس له ان يجله على غيره قبل الجمل واذ كان له على
الغير ما لا يجله فله ما جره على الجمل فان لم يقبله يملكه ذلك كان بالخيار
ان شاء لم يقبله الجمل وان شاء رجع فيه وان نقابل البيع ثم عتذر بذلك
باجل ما حرم على البائع الرجوع والاقالة فيجوز ويستعطفه البيع **بيع**
الكره على البيع ولا يصح بيع ما كره ولا يثبت الا بالاشارة والاشارة اذا لم يثبت
ملك الغير وهو حاضر فكيف يمكن شكوته انما ذال البيع وكذا لو صلح عليه
صلح وعرضه كتم بحكم عليه في ثبوت الصلح وكان له المطالبة بغيره الذي
بيع الا بالاشارة وهو كغيره على اثر نفسه في زمانه لان بيعه الا ان كان لا

مقبولا

مقبولا كان بيعه الا بالاشارة والاشارة انما يكون من اشارة الباع فيقول
هذا لغيره الباع وهذا الا ان كان كبير الباع فيصير الباع بالبيع وف
لا كان لغيره بذلك **بيع الشربة الماء** وان كان له قناه
يملكها فحقه ان يبيعها لغيره لانه حقه في القناه وكذلك ان كان له
قناة من الماء فله ان يبيع ذلك من شاء ومن اخذ من المشاع شيئا لنفسه كان
له بيعه ان شربه في القناه لغيره ولا يجوز ذلك لسلطان منظر الماء المشاع
فان عطفه ارض من مائة باطن سلطان الحق فهو افاضها بما كان له
بيع ما فضل من ذلك الماء من شاء وان جرم الماء الى ارض قد عطفها لغيره
فان سلطان الحق به وان استأجرت الارض فحقها للسلطان وليس
ان يكتب شيئا في الاثر **بيع الارزاق والديون** ولا
يجوز لاشاع بيع ذبلة من السلطان حتى يقبضه فيبيع المذهب لغيره
شربا لغيره وبيع العرض في القناه لغيره ولا يجوز ان يبيع ذبلة في غير
قبل قبضه والقز من الارزاق من ذبلة السلطان غير مقبوض لانه
لا يملكه من غير الذبلة من الذبلة من ذبلة السلطان والديون من غير
لها من غير الذبلة من الذبلة من ذبلة السلطان والديون من غير
واجرة واذ ان المثال وما قد على المشاع لان على ان يبيع البائع لغيره
غيره لغيره من العينة لغيره الكتمان ذلك المشاع على البائع لغيره
قوله المشاع على المشتري كذا في غير ذبلة واذ اشاعها واجرة الدلالة على المشاع

٨٨
 يكون الشفعة كذلك ان اشترى بها فاعبر بها الشفعة له والذات متساوية
 الشفعة كان ثوبه في الغنم فاعبر بها ولا شفعة في الخيل والفضل
 ولو لم يكن لسان الشريك لم يملك من هذا الشفع بكذا فان اشترى
 خذيرة كان اشبع غير شرا وانما هو اجنبي بذلك فليس من البائع بل من الاجنبي
 وفيه في الشفع لا يملك الشريك المطالبة فيه ولو بعد البيع على الاجنبي
 بذلك فاعبر بها الشريك لكان للشريك الشفعة على المشتاع وفيه
 يشترط ما تقدمه فيه واذا اختلف المشتاعان في الشفع والحق بالفضل
 في البشاع مع غيره واذا اختلف صاحب الشفع بغيره لا يجزيه ما عدا ذلك
 باقية بطلت فيه الشفعة وان مرزاة شفعها من ماله لم يكن للشريك
 فيه شفعة من الماراة ولا يعبر بها لان المرزاة من البيع ولا شفعة عند
 ابتاع واذا باع الانسان شفعها بغيره او اشترى كان لشريكه الشفعة على
 البشاع بغير العبد والاشد ذلك الحكم في جميع العروق والبشاع لو اشترى
 شفعه بالمرزود وشربها واشد وجبت الشفعة به وكل الدود واذا اشترى
 وكان العبر في اليها واشد كانت الشفعة فيها بالطريق ما لم يكن اكثر
 من زيد واعلى اثنين حسب ذكرناه والشفعة للشريك على المشتاع دون
 البائع ويكتب على الذك ويكون البشاع الذك على البائع واذا اختلف
 شفعه لا يملك ان كان مليئا وان كان الشفع غير على الفرس فلا شفعة
 له الا ان قيم البشاع ثغرة بعض المملوكة الاجل وان عمل المملوك في الآ

كان

كان البشاع بالخيار في قبضه واخبره على الشاس الى الاجل **باب**
 الرهن وان يقع الادب ان الا بالقبض فاذا رهن الانسان شيئا وقبض
 المرتهن منه لم يكن للرهن والمرتهن ان يتصرف فيه فان كان الرهن
 اذا اشترى فاعبر بها الرهن وان كانت غير شفعة لم يكن لاحدهما
 سكتة ولا اسكتة الا ان يضطرب احد ذلك وان كان الرهن بشفعة
 لم يكن للرهن والمرتهن تصرفا ولا اجازة في الاموال الصالحة لغيره
 فان باع الرهن العفا وكان بغيره فحقا فان اشترى اجازة كانت
 بالطلوع وان كان الرهن عبدا او امرا فاعطته ماله كره يبيع وان ذر
 كان تدبيره بالطلوع وان كان بغيره لم يبيع مكانته وليس له على ائمة الرهن
 ولا اخذها وان باع المرتهن الرهن قبل الاجل او بعده كان البيع **باب**
 فان لم يملك الرهن رجع على المرتهن بما يفضل من قيمة على الدين ان
 حصل له ذلك وان نقص عن قدر الدين كان عليه الخروج اليه بغيره وان
 استوفى من الرهن والدين لم يكن لاحدهما شيء بعد ايضا الرهن البيع
 واذا اهلك الرهن من غير المرتهن فهو من مال الرهن ويبيع المرتهن على
 صاحبها ارشده عليه فان ملك من غرض المرتهن له كان مثاله و
 فاصول الرهن بغيره فان فضل على الدين ردة الفضل على صاحبها
 شفعه على البشاع دون الاصل واذا اختلف الرهن والمرتهن في
 قيمة الرهن ولم يكن لاحدهما جنة كان المولى قولا لصاحب الرهن مع غيره

عز وجل ونحوه الرض يوم خلق ذلك دون يوم خلقه وان نفس الرض
هو على صاحب ذلك زاد فهو له الا ان يكون نفسا شريفاً بطه من
للموتين فيد الحكم على حسب ذلك انما هو من جهة انما لمات ولاه
خادم من الرض فان حمل الحيوان في الارض كان ولده من هناك
لها من الرض الشاع جاز كان بعد سائر موت من شيئا اخر فيض
عليه كان ما في من رضى منا في جميع المدين وقصير ذلك ان يرضى فاد
فذلك ضيقا على من يسلطه في دم فيطهره وهو ما لا يملك وهو
الغنى ذلك في سبل الرض جاز في كل سبل من ما لا يملك في
ملكه رضى على الدم واذا وكل الرض للموتين في بيع الرض على
الاجل كان له بيبه وقصير منه واما يبقى على صاحب الرض
منه وان نفس الرض على المدين في جميع ما يبقى من رضى عليه اذا كانت الرض
وعلى من لم يرضى له على المدين في الرض من رضى في الرض من ماله
ويكون ما في رضى في ذلك من ارض المدين فان لم يرضى الرض من المدين
فالرضى الرض في المدين من رضى الرض ان ضلع شيئا غيره واذا
اذن الرض للموتين في البيع ضام لم يكن له قبض من الرض لان الرض
اجل الرض قد فعله قبض ماله من ذلك دون ما سواه واذا كان الرض
ارضاً من رضى فالرضى ضام من الرض وكذا كان في رضى في رضى في رضى
من الرض فان لم يرضى المدين الرض كانت المدة رضى مع الارض لم يكن

لا

الرضى والموتين المدين في المدة التي انفق ولا باس في رضى الرض
صديق رضى الرض والموتين وقصير المدة قد قبض للموتين في رضى
شياً وقصير في رضى المدين ان رضى المدين بعد موت المدين في رضى
الرضى كان الرضى بالارض المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى
واذا لم يرضى الرض في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى
الحكم له دون المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى
فذلك يدل على رضى من رضى في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى
فان رضى في رضى او قد قبض كان رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى
في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى
مع ماله الى حيث يرضى من رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى
المدين والمدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى
واذا ارضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى
الرضى في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى
انما لم يرضى الرض في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى
المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى
ضاماً ولم يرضى في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى
يرضى في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى
وهو في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى المدين في رضى

١٠٠
 حج في هذا العلم وان لم يثبت كان تاشيها بوجهها عليه وانما
 العلم والوحي عند المتيقن منهما فاما ذكرهما ولم يثبت بينهما شيئا
 فان الخطأ قبله اصل نظام وطريقا جديدا فانه كان في الوجه
 عسلة على ان العلم يمكن يعرف الموضع على هذا فليس له التخييل
 بما ذكرناه وفيه رقة الى الذي استوعبنا بها وافادنا من صاحب
 لم يجر الموضع شيئا الى التمس بوجهه حتى يحيط بآبهم فاصحفا لهم
 فاذعهم اعلى الى في وجهه منها فان سمعت الجاهل من واحد منهم شيئا
 كان عليه دفعها اليه بوضاها عنهم برة ذلك **المادة**
 فيصح المشيرون ان **المادة** لا يكون دونه او عينها فان فيها
 ضاهيا كانت مخبر على ان العلم وان قدوة المشيرون **المادة**
 وان لم يكن ضاهيا قد اشترطها بها والقول العلف بين المشيرون
المادة كالمادة التي بعدة الوحي سواء ان كانت لاحدهما ليحكم
 لهم بها وان لم يكن له يثبت والقول قبل ضاهيا **المادة** مع غيره
 عز وجل **الشرك** والمضاربة والشرك لا يفي الاذا العز
 والاضح بالانذار والاعمال ولا اشركا شيئا في عمل كاشا بوجهها
 فاما وبها وبها وما اشركك لم تقع شركها وكان لكل واحد منها
 خاصة فان لم يتغير علمها **المادة** بالاضح بها وان اشركت
 فذلك كان شطرا لخصها شل فطما جبر كان التي ترميها **المادة**

23

عليها فان زاد قط احد ما عاقت صاحب كان الرج بينهما
وغيره بالانفصال عليها كذا اذا وقع الانسان الى باجرنا الانجيه
له الا الرج عنه وينبغي يعتقد ذلك شركه فيها وكان صاحب المال
انشاء لهما ما شرطه له الرج وانشاء شريكه وكان عليه حصة
بغيره وكان اهل الانسان جزوا البيعة له شرط له في انشاء
او شريكه في انشاء لغيره في انشاء شريكه وكان عليه الرج
بيعه شريكه في البيعه دون ما سواه وليس على المضارب ضمان الا ان يعتد
في المال او في الفطره صاحب البيعه والانشاء والمضارب لغيره
الرج كله لصاحب المال والمضارب الشريك في ضمانه فلو اخلت
للمال والمضارب او الشريك في شيء ولم يكن لواحد منهما بغيره كان الجار
على المكون والمدعى لما اشته عليه والشريك بالناجيل بالمال وكل
واحد من الشريكين فارق صاحب الرج وقت شأوا اذا مات احد الشريكين
جطلت الشريك على كل حال والاد الشريك شأوا قد شريكه وقد حصل
بالا بينهما شاع كان له بقط شأوا من الشاع ولم يكن له ما قد غير المال
وكذا اذا اخل صاحب المال للشريك وقد ابلغ المضارب له بربا
كان له الشاع دون المال واذا ابلغ المضارب شأوا صاحب الرج
المن فوجط المال قد هلك فقد من عنه في الشاع كان الشاع له دون
صاحب المال كان الرج والخبر عديقه قد يكون لصاحب المال في بيعه

عقله وذو النفع المصاحب للمناع فيه فهو خاص فله الان يكون
صاحب المال قد اذن له في ذلك وليس له ان يبيع ما في المال الا اذا
صاحب المال وافق ولعل واحد من الشرطيين ان يبيع على اقتراض من المانع
ما يملكه ويبيع من يراه الان يضر بالانفاق فيما يملكه فيكون له ان يبيع
اذا اراد ان يبيع المانع المانع المانع المانع المانع المانع المانع المانع المانع
كما عرفت في هذه المسئلة ولا يهرز غيره لعل في ذلك وفي المانع في البيع
او اشياء مذكورة محصورة في بيعه ثم يمكن له ان يبيعها وان اشترط
في بيعه ما شاء واوجب كان ذلك له وهذا المشتري المانع المانع المانع المانع
كان على المانع دفع زهره منها فان لم يفعل ذلك كان له ان يبيعها في كل
الجاره الا في اكثر مما اشترى المانع بل الان يكون قد اذن فيها
علا سحره لكي يبيعها في كل ما اشترى المانع والشرط ان يبيعها واشياء
ولا يبيع ان يبيعها في كل ما اشترى المانع في كل ما اشترى المانع في كل ما
مال الاجارة عينا في كل ما اشترى المانع في كل ما اشترى المانع في كل ما
والفائدة في كل ما اشترى المانع في كل ما اشترى المانع في كل ما اشترى
واذا اشترى المانع ان يضاعف ثمنه قبل ان يبيعها ان يبيعها ان يبيعها
وان غرضه يبيعها كان يبيعها في كل ما اشترى المانع في كل ما اشترى
فيها واحد الجارية يبيعها في كل ما اشترى المانع في كل ما اشترى
صاحبها منها حتى يرضى بشئ اكثر من ذلك وان لم يرضى به يبيعها في كل ما اشترى

3

كان وبالسنة قد استقرت جميع عيونه وقال الجارية الامام العباس
 طاب ثلث الخيرة بالانبات الخادوة والاعيشة ومن خصنا انما على
 الصخرة في ذلك صاحب الارض الخبير ارسله فبلغ الارض وقال الخبير
 غير ما تنقص من الارض وانشأ أحد الزرع وكان عليه من
 المسافة للثلاثة اجزاء في المسقف والثلث والربع من الخيرة والثلث
 والربع من السنة منها من اذا كان الانسان في الارض في وقت من
 اشترط من الخيرة شيئا على نفسه في شربها وان لم يشرب فلا شيء
 فيها الخبير وبات الارض بعد ذلك في وضعها لم يبق في الارض
 ويكره ان يشربوا مع الانعام غير من ذكركم فاشترطوا فيها من الارض
 وان اشترط وبالسنة كان مكرهها وعلى المزارع الخيرة انما كان
 قد خربوا في وقت من السنة لان تحصيل الخيرة او قتلها في وقت من
 الاربع من نفسه مما سرى الانشغال واخر الخيرة على الارض في وقت
 الشتاء الا ان يشترطوا في المسافة في المسافة في غير الخيرة
 على نفسه **الاجارات** ولا شغل الاجارات لا لاجل الجار
 حتى يعلم والاجارة عاجلة غير آجلة الا ان يشترط فيها التاجيل ويكون
 الشاخصا من الاجارة والموت يحل الاجارة والاجارة المشاع جارية
 كما يجوز بهر واحدة من سائر اجارة فاسدة كان عليه الخيرة المثل
 قطع الشتر فيقارن بالارسل ينال الانسان اذا اذاعا ثوبا او ثوبا

[illegible]

يتناول قيمة عرض من اشباع ذلك الحيوان من فان عرف اعطاء اليه وان
 لم يعرفه لم يخرج منه الحسن وكان الحيوان بالافان اشباع حكمة فوجد في
 جوفه دما او سبك او اما اشبه ذلك الخرج من الحسن فذلك الما في
 وان وجد في سفارة طعام ملوثة على نفسه ولكنه فان جاء صاحب عذبة
 قيمته وان وجد فيه اشارة عليها اخذها وعرضها من القيمة ما يترك البعير
 اذا وجد في الفلاة فانه يصير على الشيء الرجوع والعطش وربما كان ساء
 عطشه فيجوز انذارك ولم يدع به ولا يلو ان ينفع الانسان بما يجد
 مما لا يتبع قيمته دوما واحدا ولا يعرف في فكره اعدا السر والخذلان
 الحذاء ويشفي من وجد شيان من هذه الشدة الاشياء ان يتركه في جميع
 البنية اخذها فيما طال ايضا خبر وقد اخذها غير فيو دير وقد لا العطب
 ولهذا ان ذلك كان الادواء تحفظ ما يعجز به الرق من الماء والخذلان
 تحفظ جعل الماشي من الزمانية والافان والسرطير البعير ولا اعد
 الانسان حيف عليه العطب بعينه واد التفت للفتة فعدت زمان لم
 يكون غيرا جرها فاما ان الان ينطو فخطرها او يصير منها واذ العطب
 المشي العطب انه غير غير مملوك ويخفى ان يرضع خبره الى سلطان الادوية
 ليطلق الثقة عليه من بيت المال فان لم يوجد سلطان ينفع من الاشياء
 واجد بالدين في الثقة عليه فان لم يجد من بعينه كذلك اتفق عليه
 فذلك كان له الرجوع فنفق في الملع والبعير الا ان ينس عما الثقة عليه

وقد انشأ ملكا عادلا ولم يضر بشي من خلقه ولا ذكره المتعبين
 لولم يذكره والامات وتولد لهم وان لم يشترط فيه كان منهم بالسوء
 واذا عرفت في كل شيء انما هو من خلقهم ولا يضرهم بما هم ولا يضرهم من غير
 بالصفات كان حقا على من لا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم
 وليس من يضرهم هذه الصفات من ان يضرهم ولا يضرهم
 كما لا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم
 ويضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم
 بالامات واذا عرفت انما هو من خلقهم ولا يضرهم
 فبطل بها جمل ذلك وجوه البر والفا والفا والفا
 بغيره كان الفقراء والسكان ومصلح المسلمين ولا يضرهم
 كان لو لم يضرهم من ان يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم
 وان يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم
 المذكور والامات فان يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم
 وتولد من المذكور والامات فان يضرهم ولا يضرهم
 من ان يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم
 ويضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم
 وان يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم
 من الشدة والفا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم

على

فان وقد على الشدة ولم يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم
 ذلك البقرة وان يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم
 القائلين بل انما الشدة انما هي من خلقهم ولا يضرهم
 من الام فان وقد على الشدة انما هي من خلقهم
 الحسين عليهم السلام وانما من كل من خرج بالسيف يضرهم
 العلم من ذوي المي والعلوم والفضل وان يضرهم
 ولم يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم
 على غيرهم كان على الناس من يضرهم ولا يضرهم
 واذا عرفت على الزكاة ولم يضرهم ولا يضرهم
 الله تعالى لهم ذلك والقران من ذوي الشدة والفضل
 ومن من سواهم من الناس العلم الان يعرف من ان يضرهم
 من عناه بالذكور يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم
 بذلك وان لما وصفت فان يضرهم ولا يضرهم
 ولم يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم
 يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم
 على من لم يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم
 يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم
 يكون حسبا طمعا وقفا دائما ولا يضرهم

باب الوضوء وجوبها قال الله عز وجل كتب عليكم
 اذا قمتم الى الصلوة ان تذكروا الوجوه للوالدين والاقربين
 بالمعروف حقاً على المنقذين وقال رسول الله صلى الله عليه وآله
 من لم يسلّم وقال على السلام من مات بغير وضوء مات ميتة جاهلية
 فينبغي للاسلام ان يفرق بين خلاف الله تعالى وخلاف رسول الله صلى
 الله عليه وآله في ترك الوضوء وانما العا والوضوء ليس من جنس الوضوء
 لا حكم ولا تواتر فيكون عروجه من الطهارة والوضوء من طهارة
 ان يصفوه في غسله وتجهيزه وكيفية عدد وجوه وضوءه والوضوء
 عند التدبير كونه ويستدل ذلك في مقابلة نفسه ليقيم به ولا يقبل ذلك
 ولا يفرق فيه ان شاء الله **باب** الاشارة على الوضوء وينبغي ان يراى
 الوضوء ان يشهد عليها شاهدين مسلمين عدلين فلا يصح من الوضوء على
 الوضوء من بعده وان اشهد اكثر من اثنين كان اكد له عليه واذا حضرته
 الوفاة وحضر من غيره فليشهد به من حضره عليه من رجلين من اهل
 الذمة ما مر من عند اهل المعرفة بهما من اهل ذمة او اذا شهد من جهته على
 وضوءه الحال فيها ما ذكرناه حكم فيها بها واذا لم يجز الوضوء الا امره بالغير
 شهادة في الوضوء ما شهد به اذا كانت مأمورة فلا يقبل شهادة اهل الذمة
 في وضوءه انسان مات في بلاد المشركين ولم يقبل مع العروة اذ لم يزل
 شهر من المسلمين **باب** وضوء الصبي والمجنون عليه واذا بلغ الصبي عشر

قال في الاموال ان يثبت اليك الادب فيضد غفرت له

بنو

عشر بنوات وضوءه في المروءة من وجوه البر وكذلك المجنون عليه
 لشبهته بالمدبر ومنه ومنه حازت وضوءه لم يكن له في المجرى
 في ذلك والمجنون وضوءه في المجرى عليه يخرج من وجوه البر والتميز
 وجوبها بالاطالة وقطعها وسدقها كوضوءها جازة اذا بلغ المروءة
باب صدق الاولياء وينبغي ان يكون الوضوء في ذلك على الوجه
 حوالا من الوضوء الى امره اذا كانت غائبة مأمورة ولا يجوز الوضوء
 الا السبعة ولا الى الفاسق ولا يوصى الى البهية لانه لا يملك بيعه وامر
 لا يوصى الى المدبر والمكاتب لا يوصى الى انسان الى اثنين
 حتى يصدق ان يكون الاخر كما لا ملا فالا ويجعل للمعاقل النظر للصبي اذا بلغ
 ولا شرط في طهره او اجابته في يجوز ماله النظر فيه عند بلوغ الصبي جازة
 وان مات الصبي قبل البلوغ او خذ عقله كان للمعاقل ان يشهد
 واذا كانت الوضوء الى انسان كامل وصحي فلكامل انعقاد الوضوء قبل
 بلوغ الصبي وليس للصبي عند بلوغه يقضي بشي من اعضاء الكمال الا ان
 يكون باطلا مع الفاعل شرط الوضوء والاشهاد واذا اوصى الذمي ان يترك
 وضوءه فيصير فان رجع اليه في يتركه وضوءه **باب** الرجوع في
 الوضوء والمروءة الرجوع في وضوءه ما لم يخيا وتغيرها كيف شاء ولا يجوز
 توارده كما تغير منها وضوءه في ذلك واذا ارجع الانسان لوضوءه ثم اوصى
 بالرجوع منه فله ان يتركها فان لم يكن القول بالاجابة فيها بتركه وضوءه

وإذا لم يكن ذلك هل بالآخر منها كما شئت فقل لا بد له من شيء
بالأرضية، فإذا لم يكن له شيء لم يكن لأحد من غيره شيء ولا
يقتضيه بالوصية، فإن ظهر من الوصية خياشمة كان ذلك الخياشمة أو
المشيلين أن يغزل ويغزل منبسطا فانه لم يظهر من خياشمة لكنه
ظهر من ضعفه العظام بالوصية كان المشاكلة من المشيلين التي يتم
معها شئ فضاء بطاينة على شئ الوصية يكون له من الضعف
باب الوصية بالثلث فأقل من الثلث وأكثر من الثلث بالوصية بالثلث
عند علمهم أنهم أحب إليهم من الوصية بالثلث وهو بالمثل أحب إليهم من الوصية
بالربع من الوصية بالثلث فقد بلغ الغاية فيها المالك وهو بالوصية
بأكثر من الثلث كان وصي من بالضعف من غيره فمما زاد على الثلث
الوصية إلى الثلث وبطلت فيما فقهه إلا أن يوصيه للثلاث الوصية
الموت فإن استوفى ما أحيا وكان لهم الميراث من بعد الموت وإن لم
يقدم الموت لم يكن لهم الميراث من بعد ذلك **باب الوصية للموت**
ولا بأس بالوصية للموت قال الله عز وجل كتب عليكم إذا حضر أحدكم
الموت إن ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقا على
المتقين وهذا صحيح فيما ذكرناه وقد علم قوم من العامة أنها طاعة
الوالدين والأقربين إذا لم يكونوا ورثة كغيرهم وهذا الحكم في القرآن
عموم لا يسطر الحكم به وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

الخبر

لأوصية الموات وهذا الحديث باطل منوع لم يثبت عند نقاد
الأنام وكتاب الله أو من الحديث والحكم بحل الأخبار وأول من
الحكم بالخيار قبله لا يجوز الوصية للموات ولا غيره بأكثر من الثلث
ويستحب أن يوصي الرجل لغيره من لا يرث مع ورثة الذين يحجبون
عن الميراث **باب الوصية والخبرة المرض الوصية والقسم**
والمرض بالثلث قضاء ونه جازية ولا يجوز بأكثر من ثلثه ولا يكملها
وإذا وصيت مرضيا وصديق جازية ذلك في جميع ماله ولم يكن له
خارضة ذلك البيع والمرض صحيح كالحسن والصدقة إذا كان
الإنسان غائبا كاملا ما كان له الميراث كان المرض مقرا بغيره
له في ميراثه من ثلثه من ذلك في ميراثه والميراث وبطلانها
فعليه فيما يوافيه **باب الوصية لأهل الفضل** وإذا وصي لأهل
الفضل من ثلثه وجب أن يدفعه ذلك إلى أحسن وجه وهو الوصية أن
كان الموصي كافرا قال الله عز وجل فمن بدل بعد ما سمع فليقل الله
على الذين يبدلون أن الله يجمع عليهم فإن صدق بماله فلا فرق
من ذوي أهلية وصفت صدقة لما يجب من صلاة التيمم وإن كان المصدق
على غير أهلية وبغير رحم وهو كاف وبطلت صدقة كانت من جهة أهلية
ومستوفى من ورثته من وصي مرضيا لم يمت ولم يقبل الميراث والخبرة

حركات وجمعت من انما **باب** تلخيص الرصيد والافتراد والافتراد
 في رخصة ويقال في المردود وكذا جازر وقيل ان يطلق في الرصيد فان
 وهو يفرق في المردود المبرور منه ما بين ولانهم وبين غيره ما يفرق ذلك
 الستة او تزوج المرأة فان تزوج برخصة ذلك فلم يزوج وطأ المبرور
 ابرؤ من رخصته او طأ طاعت فجاء لم يكن لها ما يواشر وان تزوج قبل الفضا
 الستة فلا يجوز ان طأ طاعت **باب** قبول الوصية وانما هو الاصل ان
 المبرور كان بالخيار في قبول الوصية وقطع ان كان يكون بين المبرور
 اليه طأ فلا ان رخصه ما كان المبرور حيا فان لم يفسخ خبره حتى مات
 وقد كان وقيل في قبول الوصية بعد موته **باب** وصية المقاتل
 نفسه من الموت في نفسه بعد ما القتل من جراح او شربم وتعد ذلك
 ثم وهو كانت وصيته مردودة فان وقيل ان يعدد في نفسه ما في
 القتل لم احدث بعد الوصية ذلك كانت وصيته مضاة فان طأ طاعت
 فلا يجرى الى اطلاق نفسه كانت وصيته مقبولة فلهذا ما كانت
 بعد طأ طاعت جازر قبل المبرور هذه الباب يحرم جواز الفضا في نفسه
 لغزو ما بين الآخرين **باب** اختلاف الاوصياء وانما كانت الوصية
 الوصية واكثر من ذلك على الاجماع دون الافراد لم يجوز لهم ان
 يفرقوا بينهم دون الشركاء فان قسما اوعا الافراد وصفت واحد منهم

3

[illegible]

وساكنهم وانباء يسلمهم ويصرفون ما بقوا في ذلك وجوه الرد
ان ائمنوا من قبل الى اجل رحمة وجعلوا ابراهيم الوصي بالارث
فخلصوا ذلك النعمة وجوه البر واذا اوصى الانسان لابنائه
يقول وكان في الصدوق شاع فالصدوق ينفق في الوصي له الا
ان يستحق الموصى وكان وصي له ينفق في طاعة السيد
فيما لا يملك الا ان يستحق ما يملكه ان وصي له ينفق في غير ذلك
ووجاهتهم في الجوارح والوجه وما فيها الا في حياضها ولا
اوصى الانسان بثلث ما له لغاية ما يملكه ان لا ينفق في غيره
الا في الجوارح والوجه والارث والارث لا ينفق في غيره
عنه في الجوارح ويكون ذلك بين الكفاة والسيرة وقد ذكرنا لكم
في الجوارح والارث والعشرة فيما شاع من تكرار هذه الاشياء
فان اوصى لشخص من غيره وكان في الوصية بالارث فان وصي له كان
الوصي ما فيه ان استقر بالارث في جميع ما وصي به فان وصي له
الشعباء مات كان ما وصي به من الارث الى اوصيائه من بعدهم
بما يشره **باب** الوصي من الوصي والوصي الوصي
الا ان يشترط له ذلك الموصى ان لا يشترط له ذلك فيكون له ان يشترط
في الوصية فان ما كان لا يملكه الا في الوصيين بوجه انشاء الوصية
على ان كان عجب الوصي ان ينفقها في الوصي ان ينفقها في ذلك

بما

بما قسم واذا اوصى السلطان القادر فيما ذكرنا من هذه الاشياء كان
الوصي له الحق في الموصى من ذلك ما يملكه العقل والفكر ان ينفق
ما يملكه السلطان فان لم يملكه من ذلك فلا ينفق عليه من بعده
الوصي **باب** وصية الانسان لغيره وصية له قبل موته ولا
اوصى الانسان لغيره بثلث ما له نظرا في حق الوصي فان كان ذلك
من الثلث ائتمن وصي له ما فضل من غيره من جملته ما يملكه وان كان
في اكثر من الثلث ينفق في الثلثين والاربع والثلث وعشرة الا في
سبعة ما يملكه وصي له بثلثه في الباقي وان كان في غير الثلث
من الثلث ينفق في الباقي بثلثه في الثلثين والاربع والثلث وعشرة
فان وصي له يملك بثلثه في الثلثين والاربع والثلث وعشرة
واستحق الوصي ما يملكه من ذلك وصي له بثلثه في الثلثين والاربع
والثلث وعشرة واذا كان في الثلثين والاربع والثلث وعشرة
او عشرة في الثلثين والاربع والثلث وعشرة او عشرة في الثلثين
فان كان في الثلثين والاربع والثلث وعشرة او عشرة في الثلثين
وكان في الثلثين والاربع والثلث وعشرة او عشرة في الثلثين
بالسبعة او الثلث وعشرة او عشرة في الثلثين او عشرة في الثلثين
الوصي ينفق في الثلثين والاربع والثلث وعشرة او عشرة في الثلثين
فان كان في الثلثين والاربع والثلث وعشرة او عشرة في الثلثين
فان كان في الثلثين والاربع والثلث وعشرة او عشرة في الثلثين

والنفس للزوج انه لا يمكن ولد على ما سرحناه وبذلك الصنف القوام
وعليه الاجتماع والاتفاق فان ترك الميت ولد مع الزوج او الزوج
كان الزوج محجرا بالولد كذا كان او انى ولدا كان او اكثر من ذلك
عن النفس الى اربع والزوج محجور عن الربع الى العشر بقطاع الارز
والاجماع اربع والاتفاق والارز والزوج شيئا مما يخلف الزوج من
الرباع وتعطى فيه الحصة والطرف بالنساء والالات فيه وعندهم
يدين من غير الميراث عليه وآله السلم وعن الأئمة من ضرورة علم العلم والاج
في العدد والمساكنة والى البسائين والضياع وحكم الزوجتين
والثلث والزوج حكم الزوجة الواحدة لعن مع الولد العن جهنم
والزوج اذا لم يكن ولد جهنم بالسواء **باب** ميراث من ماله
وعطية من الاولاد واذا ترك الميت حدة وان علاه حدة وان ترك
ولم يزل معها ولدا ولا اخوة ولا اخوات كانا اسوة تركه من جميع ذوات
اسلامه سواء وان كانوا عورة وغفوات وخوالة وخالات والافدين
ميتة لان العورة يتقربون بالاجداد والخوالة يتقربون بالاجداد
المشركين نسباً في من تقرب به من عورة ذرية وابنة الزوج والمشرقة
اقرب من تقرب لاخت ذلك الزوج وتقسم في ميراث الجد والجدة اذا
تساوا بالدين جرد لم يكن معهما من جهة الميراث كما قسم في ميراث
الابوين سواء والذكر مثل حظ الأنثيين وكل ولد يعزى لمقام بائنه

والزوج

وان تزول له الزوجة ما لم يكن معهما من جهة الميراث الاولاد وتقسم
فرضهم كقصة فرائض بائنه على الاتفاق ولا يحجج الابوين او الاولاد
وان مضطوا ويحجج المولد ولد الولد من علمه الاباء الامه جميعاً بالزوجة
تحت اسم الولد على الاطلاق وبالانفاق ولا تدخل البهائم تحت اسم
الاجرة وكل حال على الاطلاق ولا تدخل الميراث للفقرة مع ولد الولد ولا
مضطوا من يرون مع الاجزاء سواء قوتوا او بعدوا بما جاشت من الفقر
التي يتولى القهله وآله وولد الولد اذا مدها جبر الوالد من الثلث
والثلثين الى الثلثين والثلثين وعشر الزوج عن النصف الى الربع
وعشر الزوجة عن الربع الى العشر بالاتفاق ولا ميراث للجد مع الاب
لا ولد الولد مع ولدا لادى والبنت للضليل حتى من ابن الابن والابن
الادى حتى من ابن الابن وبنت الابن والام اولى بالميراث من الجدة و
الجدة الغنيا اولى من الجدة العليا بالميراث وهذا اصله وكل من علا
وصي من ذوى الارحام لم يكن ورثاً بغيره منفصلة وكان ذواتها
بالقرابة والارحام **باب** ميراث الاخوة والاخوات واذا ترك
الاخوات اخا لاهب وانما ولا ينفق عليه او لاهب ولم يترك غيره من ذوات
ارحامه كان المال كله وكله ان كان اخره جماعة واخا والاخوات
جماعة فان ترك اخا لاهب واشتدوا لاهب كانا شرا لاهب للزوج لا ميراث
دون الاخ لا ينفق عليه وهذا اجماع فان ترك اخا لاهب واشتدوا لاهب

[illegible]

11

بعضهم انما يغفل عن كتاب الله والعلم وان امتنع على ابن العم ضد محمد بن
العمه ويقتضيه من الام وحصل من كذالة الاب والام ما يحجب الاخ
اعا من الابن العمه على ما قد شاء واذا ترك الميت عداها ابيه لايه
دعه اعقابيه لايه وابيه وقته اعقابيه لايه جري عوى الاخوة المتفريقين
تكان للعم من قبل الام السدس والبناء للعم من قبل الاب والعم ولم يكن العم
من قبل الابن وان ترك خاله الخالة لهما وخاله اعا منه لايها
وامها وخاله الخالة لايها كان خاله من قبله السدس لخاله
من قبل ابيه وابيه البناء ولم يكن الخال من قبل الابن وان ترك الحكم فم
اذا استحققت الثلث مع العشرة وان ترك بعد من قبل ابيه وعنه وجه الخالة
العم من الميراث وكان اخو من العم حسيبنا وكذلك ان ترك جد من قبل
الله وخالته فالحق في الميراث من الحالة لانيما تقرب بناوى موجوده
ولا يرث ابن الخال مع الحالة ولا جد الخاله مع الحالة كما لا يرث ابن العم
مع العم ولا بنت العم مع العمه وان ترك خالا او ابن عم فالملك الخال
لا اخو من ابن العم فالسدس في ترك عا وان خال فالملك الخاله والعم
الحكمه والحالة وان الم وبنيها والعمه وابن الخاله وبنيها **باب**
يراث المولى وذوي الاقدام واذا ارسلت ذراعه وكان له مولى فله
اعتقه قبل ان يترك ويعدون المولى ربا او يعتقه فان لم يترك
فالم كان تركه لم يتركه من بيت المال وان مات المولى قبل المقت

وإذا مات المصنف قبله ولم يترك ولدا أو قربة كان ميراثه لولد مولا الذي
اعتقه إن كان له ذرية فإن لم يكن له ولد ذكر أو لمعصب من بعده
الأول من ولد زاده اعتقه لولد القيد ثم ماتت وولدت لها أول ذكر
ولدا ولدا أو قربة من ولد القيد اعتقه فإن ماتت قبله وولدت
ولدا ذكر كان ميراثه فإن لم يكن لها ولد ذكر فميراثه لمعصبته على
ما يتناهى وإذا سلم الذي وثق به لا يسلم على أن يصير ميراثه ميراث
نحوه كان ميراثه ميراثه وحكمه حكم السيد مع غيره إذا اعتقه وكذا
الحكم من قريته وإن كان مسلما إذا جمل ولا وجب عليه ضمان ميراث
وكان له ميراث من اعتقه بعد الكفاية لم يكن له ميراث إلا أن يترك
الغنيمة فإن قريته كان ميراثه ويجوز له عليه فإن لم يترك أحد آخر
مات كان ميراثه لمعصبته إن لم يكن له ذرية كذلك إذا ولد له اسم
ولم يترك أحد ومات ولم يترك له ذرية كان ميراثه ميراثه لمعصبته
باب الميراثات وميراثات الأوصياء والميراثات المختلفة
سواء في ذلك إمام وميراثات شري أو من تركته فاعتق وورثه من
الذي صدقة عنه من تركته إن كان له أول ولد له لولد له
المجد والمجد ولد ولد له حكم الوالد من الأديين والولد للمجد
وكرامه ويجوز تبني الأم والاب على البيع والعقود لغير ميراث ولها
أولادها فإن كان الذي تركه مقيما به فاشترى ما اعتق وان كان

مغفر

يعتق من قبله الأديان لمعصبته أيضا ما كانت تركته لمعصبته المال
وكان الحكم على الولد إذا أودت عنه ميراثه من ميراثه ميراثه
من ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه
الولد والميراثات فان اعتقه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه
الغنيمة ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه
قبله ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه
سلم والآخر كان ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه
ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه
اعتق بعد العتق والميراثات ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه
عليها ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه
كان ولا ولد له ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه
من ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه
فان لم يكن له ولد ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه
الحكم في ذلك ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه
وتريده ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه
ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه
ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه
ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه ميراثه

405

وقال الشيخ لا يثبت المقتول في المكان فيه ويرى في قوله خطأ وإنما
صنع قال الشيخ الميراث عقوبة له على نفسه وعظمه ونسبه وعلى القتل
غيره فيجب عليه علفا ولا يرفع عنه له عقوبة فان قتل الانسان
ابا متعمدا لم يمت من تركه شيئا فان كان القاتل له اولاد والاب له اولاد
جدة المقتول فان لم يكن له اولاد كان ميراث المقتول لاولاد الاب والاب
لجدة القاتل وكذلك ان كان القاتل ابالم يرسلته فان كان
للمقتول اخ وجدة ابواب كان المال بينهما نصفين وقام القاتل مقام الميت
في العدم وهذا اصل ينبغي ان يعرف لجزء الحكم في جميع القاتل
من دون الاعدام على ما يتناهى واذا قتل المسلم ولعاب نصر او يهودي
او من بعض الكفار ولم يكن له اولاد صار له ذوق فيه كانت تركته
وتدب لبيت مال المسلمين واذا اوتيت الانسان الذي وجب عليه ان يقتل
مما يقتل على المقتول ان كان قد خفي عليه فون **باب** المحظية
عانت انسانا وله اثنان كذا وان ولد له انسانا لم يحجب الاخر الثلث
للمتدين بالمكافون وكذلك ان كان الاخران عتيدين لم يحجب احدهما الثلث
ولاحجب عن الميراث من لا يمتزجه لوقا وكذا لو قتل على حال ويجوز
من لا يمتزجه مع من هو اربع منه وصنف مع عدم الاقرب او وجوده مع القرب
والجنايات **باب** توارثنا الاقارب مع الصبيان ولذا اخذ على
الصبيان باقاربهم عند النكاح فانما تعد الاقاربين منهم وقد اختلفوا

[illegible]

3

والاربع التسع وما يقع في الخامس التسكان وما يقع في الستين المائتين
يقول **فصل** في الباب الاول من الزيج مع ذوى الارحام ثم في ذوى
وعلاكم نصفنا ولدنا وذكركم ان لم يكن لمن ولد والباب الثاني من
انهم مع الابن في الله تعالى ان لم يكن له ولد وذكركم ان لم يكن له ولد
الباب الثالث من الزيج مع ذوى الارحام قال الله عز وجل ومن الزيج
ثم ذكرتم ان لم يكن لكم ولد والباب الرابع من الزيج مع الاخ مع الاخوة من الاب
قال الله عز وجل وان كان رجل يورث كلالة او امرأة وله اخ واخت فتكون
واحدة من التسع فما ترك ان كان له ولد والباب الخامس من الزيج مع
الولد قال الله عز وجل والابوين لكل واحدة من التسع فما ترك ان كان له ولد
والباب السادس من الزيج مع الولد قال الله عز وجل فان كان لكم ولد فمن
المن ثم ذكرتم **فصل** ثم ذكر يخرج من هذه الستة ابواب ستة والباب آخر
في هذه الحساب المستخرج من الموابين الى ابيات هذه الاصل الذي
وصفناه في وقتنا من ذلك الباب الاول من ذوى الارحام من كلالة وغيره
وهو يخرج من كل ضرب منها على الانفراد احدتها سهام ذوى الارحام المشركين
مع الذوايج كالخوة من الاب والام مع ابوين الابن خدة ابوين الام خاتمة
فلا ينعى الا الزوج عن فضاء الامم مع احد من بناتها او حواشيهم ويخلف
سهام ذوى الارحام معهم بمسألة منهم وافرأهم فيقتصر بعضهم من الحق في
خالعته وولد علي بنينا ولا ينعى منهم من الغنم المسئلة فقال بعضنا

والنصف الآخر من كان معتمداً في الأرحام فإن كان واحداً أخذ
سليم منهم من الأكناس وإن كان اثنين يتساويان في النسب على
السواء لكن على التمس قالوا لجان يضرب بينهما في الأصل العزيم
في ثمان فبغير أن يفرق هذا الزوج النصف من غير تكبير ولا
الاشنان من ذوي الأرحام السبعين الباقيين على غير الأكناس فإن كان
الاشنان من مختلفين في السليم لأن أحدهما ذكر والأخرى أن كان في
واحد للأب مع الزوج ضرب بينهما في ثمان في الأصل والاختلاف
في الأصل العزيم وفي ثمان فبغير ستة منهم في هذا الزوج النصف من
ثمان في أصلها وأخذ الآخر من ثمان وأخذ الاختلاف بينهما في ثمان فبغير
السليم وكان كان ذوي الأرحام مع الزوجين ثم فالحكم في هذا ذكرنا
وغيره في ثمان على ما شئت فإن كان ذوي الأرحام أخوة لأب أو اختاً لأب
في ثمانهم فلهذا في ثمان منهم للأخوة الأربعة منهم وللأخت منهم واحد فبغير
حاصل العزيم وفي ثمان في خمسة فبغير عشرة منهم في هذا الزوج النصف
خمس منهم على الكمال من غير الأكناس وأخذ الأخوة الأربعة منهم في أصلها
وأخذ الأخت منها واحد بلا أكناس فإن كان الأخوة والأختين نظر
في ثمانهم فإذا في ثمان منهم للأخوة الأربعة وللأخت من ثمان فبغير في أصلها
العزيم وفي ثمان فتكون في خمسة منها في هذا الزوج النصف وهو ستة منهم
لأن الأكناس في ثمان في أصلها وأخذ الأخوة الأربعة منهم في أصلها وأخذ الأخت

منه

بلا أكناس وعلى هذا الأصل الذي شرعنا به في هذا الباب لا
وغيرهم الأم مع الأب فبغير ثمانية لأن العدد له ثلث جميع ثمانية
لأن واحد وهو الثلث ولا يشان وإنما الثلثان والثالث للثمة
وهو الزوج مع عدم الولد وجود غيره من ذوي الأرحام بحسب ما يشاء
أولاً عدد له جميع جميع الأربعة فيكون للزوج واحد وهو الزوج ويكون عدد
الأرحام ما بقى وهو الثلث الأربعة فإن كان ذوي الأرحام واحد في أصلها
الأربعة على غير الأكناس وإن كان ثمانية في أصلها في الاختلاف في أصلها
الثلثان الثلث على العزيم وقدم الأكناس وإن كانوا أربعة أو اثنين
في ثمانهم وأصل العزيم في ثمانهم فبغير ثمان منهم في أصلها فبغير ثمان
على العزيم في ثمانهم وكذلك إن كانوا غلبوا في ثمانهم لأن في ثمانهم
نظر في ثمانهم فبغير ثمان في أصلها وفي ثمانهم وفي ثمانهم فبغير ثمان
في ثمانهم فبغير ثمان في أصلها في ثمانهم فبغير ثمان في أصلها
من الأبا والاختنا والأخوة والأخوات فبغير ثمان منهم في أصلها في ثمانهم
فبغير ثمان في أصلها في ثمانهم فبغير ثمان في أصلها في ثمانهم
صالح فإن كان أخوة الأكناس في أصلها في ثمانهم فبغير ثمان في أصلها
في أصلها في ثمانهم وفي ثمانهم فبغير ثمان في أصلها في ثمانهم
وإذا الشدة في أخذ الأخوة عشرة منهم على غير الأكناس وإن كان أحاداً في ثمانهم
لأنهم مع الزوج الأم أكثر من الأصل في ثمانهم في أصلها في ثمانهم فبغير ثمان

فيؤخذ ثلثه اسم للرجل الشان وللأخت واحدة فثبت أصل القرية
 التي هي ثلثه اسم فثبت ثلثه عشر منها في هذا الصلح لأم السنين ثلثه
 اسم وياخذ الآخر للام الشانين من الباقية وهو عشرة اسم وياخذ الآخر
 بالثلث الباقية وهو عشرة اسم على غير انكسار وكان كذا أكثر من
 اثنين في العدة وبنوهم أكثر من ثلثة الأمهات زاد في العدة في بنوهم
 ثلثه من كل واحد منهم الابن مع الولد وبها السنين وفيه ثلثه
 سنيهم لأن الأصل بعد السنين جميع سنة ويكون الابن مع أمهات
 الولد ان كان ذكر فيحصل له ربع اسم على غير انكسار وكذا في
 الولد ان كان ذكر في أخذ كل واحد منها سهمين جميعين وان كانا بنين
 أخذوا الثلثين على السواء وعلى بقية اسمهم كالخذ الاثنان فان كان
 الولد ذكرا وانثى انكسر عليهم لأن بقية لأن بنوهم ثلثة الذين
 والبيت منهم واحد فثبت بنوهم ما وبنو ثلثة أصل القرية وبنو
 فثبت ثلثه عشر منها في هذا الصلح لأم السنين وبنو ثلثه عشر
 واحد منها ثلثه اسم صحيح وياخذ الابن ثلثين باقى وهو ثلثه عشر اسم
 انكسار وياخذ البقية ثلثين وهو ربع اسم صحيح ثم على هذا المثال
 يكون العمل فيما زاد على اثنين في عدة الأولاد انقضت بنوهم والصلح
 على ما شرعناه والشدان سهمان الزوج مع الولد وهو الحق فاضل وبنوهم
 من غير ان يكون له سهم فثبت ثلثه عشر فيكون للزوج سهم واحد

وهو سهم اسمهم للولدان كان واحدا وان كانوا سبعة متساوين في
 السهام فان كان الولد اثنين انكسر سهم السهام عليها فثبت ثلثها
 ان كانوا متساوين فيها أصل القرية فثبت ثلثه عشر منها في هذا الصلح
 الحق وهو ثلثان وياخذ كل واحد منها سهم اسم على غير انكسار فان
 كانوا ثلثة ضرب بنوهم في أصل القرية فثبت ثلثه عشر منها في هذا الصلح
 للزوج والحق وهو ثلثه لكل واحد من الأولاد سبعة على السواء فان
 كان الولد اثنين ذكر وانثى فثبت سهمين على كل واحد من الأولاد وان كان
 الولد ثلثة منهم ذكران والاخر انثى انكسر ذلك عليهم فثبت بنوهم
 خمسة أصل القرية وبنو ثلثه عشر اسمين فيكون للزوج الثلث
 خمسة اسم صحيح ويكون للابنتين ثلثه عشر ومنها لكل واحد منها
 اربعة عشر منها والبيت سهم اسمهم فثبت لكل واحد منهم السهام على غير انكسار
 ثم على هذا المثال يكون فوايه وان زادوا على ثلثة نفر المتساوية وأكثر
 من ذلك انقضت بنوهم او اختلفت على ما شرعناه والعمل في استخراج
 سهامهم على الله تعالى لهم بها ما اجمعته في فرضه واحدة كذلك على ما
 بيناه في المثال فيظهر اقل عدد له نصيب صحيح في فرضية الزوج والام
 فتكون من ستة على ما بيناه للزوج النصف ثلثة والام الثلث وما في ذلك
 ان كان سبعة وان كانت واحدة فثبت عليها خمسة منها وقد كونا
 فرضا للابن والبنين والبنات ثلثه اسم على غير انكسار لما اتخرج

من مثله لا يقل عدده سدسان وثلثان وحيضان ستة
اسم وبقيا وشرا العقل فيما يتكسر من السهام اذا كان البسات ثلثان او
خمس ايا شريها **فصل** اخر وقد جمع في الفرض خمسة اسم سماء
ويخرج من الزكاة ما ورد على بعضهم دون بعض فالوجه حساب ذلك يخرج
السهام من العشرة دون الانكسار جميع الا اصل الفرض منها فيخرج
اقول عدد في تلك السهام في عدة استخراج السهام من العشرة دون الانكسار
ان يجمع الى اصل الفرض سماء فيخرج اقل عدد في تلك السهام في عدة
في استخراج المحرقة فان انكسر الى غير نظرة سهام المردود عليهم ولا
من اقل عدد يخرج من السهام المردودة على الفرض دون الانكسار ثم تقسم
اصل حساب الفرض فان خرج السهام المردودة على الفرض بلا زيادة
ذلك فبقية الام والبنت والزوج فيها لم يذكر وسدس مذكور
مذكور وباقى رد على ما ذكرناه واقل عدد في نصف وربع وسدس الفرض
دون الانكسار واخر عشر للبنت النصف من السهم وللام من السهم ثلثا
والزوج من الربع ثلثه وربع منهم واحد ينكسر في الرد ولا الام والبنت بحسب
سماها وما النصف والسدس في نظرة الفرض يكون له سدس مخرج
مخرج ويكون ستة نصف البنت من ثلثي النصف ونصف الام واما مخرج
السدس فيخرج الاربعة الاسماء اصل الفرض وهي اثني عشر فتكون ثمانية
واربعين فيخرج اليها في حساب السهام دون الاخر عشر الا ان ينقص البنت

الفرض

الثلث اربعة وعشرون فلكل السدس ثمانية والزوج الربع اثني عشر فيخرج
اربعة وعشرون للبنت بحسب سماها والاصل في رد الام السهم الرابع
حسابا ويؤخذ من ذلك ثلثا البنت فيخرج ثمانية وسدس نصف
فيخرج البنت فلام والزوجة ثمانية اصل فيها من اربعة وعشرين الا ان
عدد مخرج مخرج ونصف مخرج وسدس مخرج اربعة وعشرين ويكون البنت
الثلث اثنا عشر وللام السدس اربعة والزوج المخرج ثلثه وربع مخرج
الزوج الام والبنت فيخرج ثمانية واربعة مخرج النصف والثلث
اصل الفرض وهي اربعة وعشرين فمخرج سدس البنت النصف والثلث
ثمانية واربعون وللام السدس ستة عشر وللزوجة المخرج المخرج مخرج
توكل البنت خمسة عشر وللام خمسة اسمهم فيصير للبنت ثلثه وسدس
سماها وللام اربعة وعشرون وللزوجة اثني عشر وسماها الذي ذكرناه
هذا الحساب الجواب الذي قلنا لا يختلف الحكم في انشاء الفرض الا
فصل اخر واذا اجتمعت في الفرض سماء سماء علم في المال بالبناء
فان السهام اجتمعت فيها بالذكور والى الحكم لاستحقاق الخطا على الله عز وجل
في الامتلاك وانما يريدنا الا استطاع فالوجه ترتيب المخرج من ذكرنا ما ذكرناه
بالنسبة لمن لهم سهام من ذكرنا في العاد والفردون خطا من غير المملوك
فوزن فيعطى قدره في حصة القران ويضع البسات من الزكاة الى من اخرج
عشرة الزكاة فيخرج من حصة بيان سهم على الكثرة والنقصان ليطلب

١٧
 والاشياء شديدة الخد من المروى من على القبرى طه روى انه روى
 لقمان الحكيم حين هداه الى الموت الاضداد ان لقمان خلد في الارض
 يحكم بين الناس فقال لقمان يا رب ان امرئ اقل وان خير من امرئ
 العاقبة قال فزوى يا لقمان وما عليك ان يهلك خلد في الارض
 يحكم بين الناس فقال لقمان يا رب ان وليت عدلت فبما عرفت
 ان اغر او ان اعطط من الحق تعرفت لخطئك ومن ذا يا رب يتعمم الخطك
 قال فبعت الله تعالى الزمان لانه افضل في الحكمة عطا وروى عن النبي
 الله عليه وآله انه قال من جعل قاضيا فقد عجز بغير سكين وروى عن
 امير المؤمنين عليه السلام انه قال القضاة اربعة ثلثهم في النار وواحد
 الجنة فسل عليه السلام من صفاتهم لتفهم المعرف بهم والجميع يعرفهم فقال
 نعم بالباطل وهو يعلم انه باطل فهو في النار ولا يفهم بالباطل وهو لا يعلم
 انه باطل فهو في النار وفاضل في الحق وهو لا يعلم الحق فهو في النار
 وفاضل في الحق وهو يعلم الحق فهو في الجنة **باب** اهل القضاة
 ما يجب ان يكون عليه من الاحوال عند القضاة ويجب على القاضي ان لا
 القضاة بما تقدم شره وادان يجلس للقضاة ان يجزوا الحق بين
 نفسه باليقين في الحكم ولا يفتل بغيره ثم يوصي بغيره الصلوة واليقين
 شيئا وما يقين من الجمال وحقن الهمة بلبسه ونزع الى السجدة لا لم
 في البذل الذي يحكم فيه فيصل في ركنين عند قوله ويجلس سدا لليلة

والاثر

١٨
 في الدوزان فما شئت في عشرة خاضع كل من خلد في حق الله
 في ركنه الذي شاء الله تعالى **باب** القضاة في الحكم قال الله
 في قوله يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق
 لا تتبع الهوى فيضلوا عن سبيل الله ان الذين يضلوا من غير علم
 عذاب شديد يؤخذونهم العذاب فقد دفعهم من الهوى ان لا يتولوا
 سبيل الله فحق في ذلك شديد الدابة قال الله تعالى اليه على العلم والبر
 اليك الكتاب بالحق صدق ما بين يدي من الكتاب في حينها اعطاكم
 جهنم بما اول الله لا تتبع الهوى ثم علم ان الله من الحق على الله تعالى
 الحكم بالسليم ان الله اسلمكم ان قوة والامانة اني اعلمها واذ اعلمكم
 بين الناس ان يحكموا بالعدل ان الله تعالى بينكم بين الله كان جميعا اجيرا
 وذل الله تعالى من لم يحكم بما اول الله فاولئك هم المفلحون وفيه
 آخره فلكم المكاره وكن في موضع آخره فلكم المكاره انما
 بين الناس وبقدر على قوة وطول في شدة دابة ولا ينبغي لاحد ان
 لا يحسن من نفسه القيام بواجب الحق في القضاة لا من نفسه فيكون
 ما لا يكمل له ما لا يكمل له في القضاة في نفسه وعلمه وحاصله
 وانما به وعلمه ونفسه في القضاة في نفسه وعلمه وحاصله
 مضطربا بما في كلام العرب في قوله الامراء به من عوام الله
 عز وجل واحد في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة

لنكون وجوه الحصر اذا وقعوا بين يدي مستقبلة القبلة ولا يغفل
وهو غيبان ولا يابح ولا عشان ولا شغل القلب بجماعة ولا خوف
ولا خوف ولا ذكر في شيء من الاشياء ولا يظن عليه عذو وسكينة وقفا ولا
حس تقدم الى من يترك كل من حصر الحكم ان يكتب الحمد وانما يريد ما يفرق بين
الصفات الغالية عليه دون الانساب المذكورة فانها اعتدوا ذلك وكثروا
انما هم واجه الحصرهم الرفاع فيقول لك الله المير وخط الرفاع وجعلها
تحت حق حصرها من حصرهم ثم ياخذ منها حق فينظر فيها ويدعو باسمها
وحصره فينظر فيها واذا جلس للنظر وحصل الحصر ان عليه فلا يذعن حصرها
فان سئل او سلم احد ثمار ذلك السلم دون ما سواه وليكن نظره اليها واحدا
عليها من يدبر على السوار فاذا اجتمع اليها لم يزلها ولا احد من غير ان
يعتد في كل ما يقول لمحتاج ان كثر حصرها الشيء فاذا ذكره فان ابتداء عند
بالدعوة على صاحبها ثم اقبل على الاخرى المتعاقبة فيما ادعاه حصره
فان اقر به لم يترتب بعقله واختياره المير والخروج اليه من خارج الا
ان حصره بلا حصر حصره فان النسل الحصر حصره الانتفاع من لوازمها
بحسبته فان ظهر بعد حصرها ما من مقدم فليس له الرجوع الى شيء ولا يستطيع
الرجوع مما اقر به حصره واقر ما ان يحمل عن حصره وينسب في الخروج على حصره
وان اصاب الفاضل كلام المروءة في حصر عقله واختياره للاقرار
من الحكم عليه حتى يغير حاله وان انكر الذي عليه ادعاء الذي حاله

يشهد عدوك فان قال نعم وحاضرة نظره في نفسه وان قال نعم لغيره
حاضرة قال لا حصرها فان لم اخره عن المجلس ونظره في غيره وبين
حصره الى ان يحضر الاول يتيقن فان قال الذي لم يستطع ان يحضر
او قال لا يتيقن عليه الا ان قال لفرار يذبح ان لا يذبح اعبر عنده فان
ماخذ لا يحق من حصره ان المنكر اعتدله فان قال نعم اقبل على حصرها
فقال لا تعدعت ان يري عينه فان قال لا افعله ما وقطعه الحكم على حصرها
وان قال نعم اريد يميز بين حصره في نفسه ويخوفه بالله فان اقر الحصر على
الرفاع لم يخرج المير من الحصر وان حلف في نفسه وان كان كل من المير من الرتبة
المخرج الحصره فيما ادعاه عليه وان قال المنكر عند توجه المير عليه
يخلف عن الذي عليه وهو وانما ادفع اليها ادعاءه قال الحكم الذي
اعتد على حصره وهو ان كان خلف الرخصه المخرج اليه عليه وان
المير يطلع عن ان كان اقر الذي عليه ادعاء حصره وقال اريد ان
على العقله قال الحكم حصره اضيق اليه فليكن ذلك فان قال نعم قال له حصره
في ذلك سكت ولم يجيب في وقت عليه الفاضل حصره ثم قال لفرار يذبح
فان لم يزل يشك فانه يظفر امره بغيره وان قال نظره فذلك ان
اليك يكن الحكم ان دخل المير ولا يري حصرها ولا يفرق بين حصره
فما جازا كونه وان ظهر الحكم ان المير عند المخرج حصره لغيره لغيره
الرافع وان كان ظهره على حصره فانه ادعاء الذي حاله

بمنزلة ولا يخرج عليه في ذلك لا من هذا الموضع ولا من الاصلان بل
عندما قيل للملوك الحاكم ان يثبت اقراره منهم لم يجر له ذلك الا ان
يكون ثار فاما الميراثية واجبة ونسبها واذا لم يثبت ثارها وان كان ذلك
او هو يثاب من ثلثين بعينه او ثلثه ونسبوا ذلك ان قوله ثم قيل ان
يثبت له فخصه فثبت ان قوله طاعا اجمال لم يثبت ان طاعا هو الا
الى ان يثبت له الميراثية والى ان يثبت له الميراثية اذا ثبت الحاكم له
ثبوت كان عطفاً من طاعا الى ان يثبت له الميراثية وجملة وقد
طاع الحاكم ان يثبت من الذي بين الاثني وساجد ان ادعى جدياً فليدع
او يثبته الذي في بين من شجره ثم يثبت من الاثني اذا ادعى الخصم بمحضه
ثبته وهو انك خاله الذي في ثار فاما الخصم عليه فم يثبته ذلك من
استبرأ له طاعا كان اعم والميراثية في التوكيد وتصل الى اعم الميراثية
وشرعاً ما عرفت من ان اقراره وان كان في الاثني او الاثني او اذ انكوسم عليه
ذلك وان كان جدياً وانما يثاب وتصل الى التوكيد او يثبت من ثار
الا ان يثبته الخصم من حقه فثبت ذلك ان اقر من ثار فاما كان يثبته
ولا يذكر ظاهره في الحاكم كان ان اقر من ثار فيقول من ثار
ثالث الثبوتات والبيد بتقديم الشهادة اذا اذاعوا والذلة
من كان معروفا بالذلة والزوج من علمه اشرع في كل لا يثبته
الماضي ولا في الغرض من التوكيد والذلة والبيد في الاثني

12

شهادة الميت ولا الظنير وقبيل شهادة أهل الحق على شهادة أهل الباطل
ولا قبيل شهادة باطل على باطل وإقرار الغفلة على أنفسهم بما روي حكما
في الشريعة عليهم بقول وان كانوا على ظاهر كفرنا واسلم وعنده اذ
سئل ولما عدا وعصيان ولا قبيل شهادة عليهم ولا غيرهم وان كانوا ان
الاحتشاد على مثل باطله او على خلاف ذلك لا لان يكونوا على ظاهر
اليمان والعدالة حسنة كراهة وليس حكم الاقرار على النفس حكم
الشهادة لها ولا غيرها وعليها فما يقضي بين الاسلام وقبيل شهادة الوا
لولد ومعه وقبيل شهادة الولد لولد ولا قبيل شهادة عليه وقبيل شهادة
الرجل لآخر اذا كان هذا لا منه بعد آخر من العدول وعلقت المرأة مع
الشهادة لها في الديون والاعمال وقبيل شهادة العبد لسيادته وان كانا
عدوا ولا قبيل على غيرهم ولهم ولا قبيل على ما بينهم وان كانوا عدوا ولا لا
شهادة شراب الخمر ولا من بين الاشربة المشككة من اثره على الاحتشاد
بالشاييل والخبير ولا قبيل شهادة مقامه ولا الخمرية وشطرنج وغير ذلك
افراج القادر وقبيل شهادة الاصحاق البتة لم يترتب على شهادته فانه شهد
الكافرة عن خطا الكفر ثم اسلم وتزوج قبلت شهادة اليه شهادته الكافر
وكذلك الفاسق اذا شهد على شيء وعرفنا في ثم ثابت على وعرفت من الفقه
شهادة بقدر تترتب على شهادته في حال صحته ولا يثبت له الزنا والفرط والحق
شهادة من بين اربعة رجال مسلمين عدول وقبيل المثل والرفق وغيرهما

وغير مما توجب القصاص والحقوق شهادة رجلين عدلين من المسلمين
وبقبل شهادة امرأين مسلمتين مستوفين فيما اتفقا الرضا كاللغة
وعيوب النساء والناسر المحض والولادة والاستئصال والرضاع وإذا لم
يوجد لهؤلاء الشهادة امرأه واحدة ما شئت قبلت شهادتها وقيل إنها
الرجل والمرأتين والديون والحوال خاصة ولا تقبل شهادة النساء أو القبا
والطلاق والحجود ولا تقبل شهادة من في ذمة الملال ولا يحكم بشهادة
الواحد مع يمين المدعى في العوال بذلك قصد قول الله عز وجل على الله
تقبل شهادة رجلين من أهل الذمة على الوثية خاصة إذا لم يكن نصر الميثاق
من المسلمين وكان الشبان من عداها ولا تقبل شهادة ناس من غير المسلمين
وتقبل امرأة واحدة في ذمة الوصية ولا تقبل في غيرها وتقبل شهادة الشبان
في الطلاق والحجود إذا كانوا عدلين ما شئت دون برهم وغيرهم يؤخذ بأقواله
كلامهم ولا يؤخذ بآخره فإذا لم يوجد الدم صلبان عدلان فيشدها بالشد
واحصرة المشتري خبثين بجل من يفر به فيقول بالله عدا الله فالجناحتهم
قدس الدم عليه فإن حضره من الخبثين خلفه الدم بالله من الإثان
يتم بها الخبثين بمنا وكان له الدية فإن لم يكن له قاتل حلفه من خبثين
وتجبت الدية ولا تكون الشهادة إلا مع اليمين بالله والبيعة فذلك
والقضاء فيما دون النفس خاصة ذلك وشايع القول فيمنع منه كراهية
الديار والقصاص إذا شهدوا وليس يجوز للشاهد أن يشهد قبل أن يشهد

فيكون

ولا يجوز أن تكون الشهادة إذا سئل إلا أن يكون شاهداً من رجلين عدلين
يشهد من الله عز وجل ويعين جنتاً لا يستغنيا الشهود عليه وليس لأحد أن يشهد
الذي يشهد به أو لم يشهد به من الأجانب إلا أن يكون من حضره رجلان
أو واحد من المسلمين ضرراً لا يستغنى عنه الحكم فلا إشعار من الحضر وادامه
الشهادة الشهادة أو سئل فيها لم يجز لها قاضياً وإن استمر كتاباً بخطه معتدلاً
خطه ولم يذكر الشهادة لم يشهد بذلك إلا أن يكون شهد رجل عدل عظم الشهادة فلا
باس إن يشهد منه وإذا شهد نفسان على شهادة رجل عدل كانت شهادتهما
جسماً بشهادة رجل واحد ولا يجوز لأحد أن يشهد على شهادة غيره إلا أن يكون
عدلاً عنه ونزيهاً وإذا شهد عليه ذكر شهادة غيره فلا شهادة غيره ولا يجوز لأحد
على عدل بذكر من أن يمين كيف شهد وعمل في صحة كاشته شهادة غيره ولا يشهد
الشاهد بغيره وقيل إن سئل عن وليت أو الله الشهادة فلا يصح وأهل الإيمان
ضرراً لا يحضر من أديع شهادة عند الظالمين والقضاة البهيم الفاسقين
كيفية حجاج القضاة ويظهر الحكم أن يفرق بين الشهود عند الشاهد
فيمنع قول كل واحد منهم بما انفرد به ولا يبرهن بكيفية حضره وهو بظنة كذا وكذا
يعمل فيها ثم يتم الشاهد الأول ويحضر الثاني فيسمع شهادة غيره ويكتبها لا حصل
الشهادة الأولى ثم يقابل المدعى وشهادة الشهود بعد أن يكون قد كتب التهمة
فإن انقضت الشهادة والدعوى انقضت الحكم وإن اختلفت بطلت الشهادة وإذا
تمسك الشاهد وتلقم الشهادة لم ينفذ الحكم فيها ولم يجز له لأخره قال الشاهد

شهادة بقية الشهاد الا بطلانها وكان يصحح الشهاده على الرذ والكراه
والرقة والقدح وجب ما يوجب الحذور يفرق بين الشهود في كونه
شهاده وكل امر منهم موصيا لم يغير محض من صاحبه يكون الكتاب لذلك
جائزا من يدبر وهو يقر بما يكتبه في الشهادات قابل بعضها
فان اختلفت في المعنى ابطالها وان اختلفت في الحكم فان شهودها
من الاجتهاد حاله ولم يقدّم مفرقة به وكان الشاهد على ظاهر العدل
تقدم بكتبته شهادته ثم عيّن عليها ولم ينفذ الحكم بها حتى يستثبت امره
لولا انه من جوارحه وسأله ولا يجوز ذلك فان عرف له ما يوجب حرجا في
في شهادته لم ينفذ الحكم بها وان لم يفرق شيئا في هذا كله وانما الحكم بها
انفذ الحكم ولم يتوقف ويقرقاهم بين الصديقان في الشهادة فان اختلفت
شهادتهم وجب على القاضي ان يؤول النص في حجة بقران الاول ولا يجوز
يقول جبريا اليه عند الشك في شهوده رجلا هو ما قد شاع في النص
بما دونها بحسب ذلك الذوات فلا يعترف الشاكر ما يعترف النقيض
من العدل الله والاشارة اذا لم يوجد حشون وجلاء الدم وغيره من الحجج
ووجوده دون عددهم كبرت عليهم الايمان حجة بطلع العدل ويقتضيه العلم
اذا لم يكن متغيرا فحينئذ يمين بالله عز وجل مما ذكرناه واذا اثنان في
شأن واحد فكل واحد منهما يقر بما يقره شاهدان فليس لا ترجيح لبعضهم
على بعض في العدل الحكم لكل واحد من الشقين نصف الشئ وكان بينهما

محض

حيثما يقتضيه وان رجع بعضهم على بعض في العدل الحكم لا يجوز ان يقر
وان كان الشئ في بلد واحد ما استوفى شهوده مما في العدل الحكم الخارج اليه
واعتبرت بالمشقة ومنه وان كان لأحد ما شهوده أكثر من غيره
من شهودهم في العدل الحكم لا كثر ما شهوده استحب به الله عز وجل لا وطرا
باب الايمان وكيف يختلف في الحكم ويشترط ان يعرف
الخصم عند اختلاف الشهادتين او يذكره عند التماس اليقين الكتاب عند الوعيد
عليها من الله تعالى فان العلم على الاكثر ولا يعين اختلافه بالله تعالى
له والله العظيم الطالب الغالب القهار الذي لا يهلك المذنب الذي
يعلم من القرآن يعلم من العدل ما في العدل الذي لا يمانه ما وماله في
حق يدعونه وان اختلفت اختلافه باقتضاه عقل ولم يقره بما يقره
وكرهه من احاد الله تعالى خذوا ذلك من حجب الحقائق وما يراه الحاكم في القبط
والشهود عليه في التسهيل الشاهد ولا يختلف بعد الطلاق ولا الشا
ولا بالولاية من الله عز وجل والمنة عليهم ان لا يختلف في حق الله
عز وجل ولا يختلف في الكتاب بما روي في ذلك من الاختلاف بين من الله
تعالى ويخط عليهم ذلك ويذكر من هذا الايمان بحسب ما في الحق والحق
والجواز في الشا وحسب الحقائق ان يختلف في المواضع للقطعة على الشا
منه الحيرة بذهب من الجواز على اليقين بالله تعالى في الشا وحسب ما في الحق
بالاشارة والايمان الى انما الله عز وجل وترجم به في انتم الله في المحنة

[illegible]

عظم

22

لما أقامه لم يحب وانظر وان لم يعلم حذر امرأة الأصا وكان له سبعة
 حتى رجع فخصه ولما ابتدئ المكر باليمن قبل اخذ ابن الحاكم له كان مكلفا
 ولم ينفذ فالتزم بالحق وإذا اجتمع بينه للذعر كان له تكفيل للدين على
 الا ان يصرفه ولم يكن له حيلة لئلا يذمر وليس له تكفيل المتعاطا على ما لم
 يعمل لمؤثر بغيره اعلم مغايرنا ولا يكون الكفاية الا بما جعل يعلم باب
 الفناء الذبائح والمضامير قال الله عز وجل ومن قبل خلقنا ما فعل جعلنا
 سلطانا فلا يفر منه الشئ الا كان مستورا فجعل سبحانه لولا الشئ في القدر
 بالقدرة وما من الاثر ان فيه الشئ عندنا اضرب فغيره في العدم
 وهو الذي فيه القدر والغريب ان الشئ الخطأ المحض في الدية وليس فيه قود
 قال الله عز وجل وما كان لمؤمن ان يقل مؤمنا الا خطا من قبل مؤمنا
 خطا فغيره في مؤثره في مؤثره الى اخره الا ان يضره في الغريب
 الثالث خطأ شبه العدم في الدية معقطة وليس فيه قودا فيم فاعلم
 العدم المحض هو الفشل بالحدود في الممثل الذي قد حوت الغادة خلف
 النفس والغريب اي بما خلف النفس معط المغاير والاختلاف عليها كغير
 الانسان بالشيء اعلم ان الشئ او اذا من غير حرمات او شئ في راسه
 بحجر كبير او كونه باليد قلبه او خفه وما اشبه ذلك والخطأ المحض
 ان يرمي الانسان في حبه فيصيبه في المرمية او يرمي غدا في حبه في حبه
 او يرمي غدا في حبه في المرمية او يرمي غدا في حبه في حبه

٢٢٠
 ان كان الذي قتله قاتله الا انما وضع عليهم فاحذرهم ما بين يديهم الشك في ذلك
 فان لم يقر قاتله او غيره لم يكن لهم القدر من ذلك السلطان ان يقاتلوا
 فيما عدا حرة وياخذ الذين من ماله فيدفعوا الى اولياء المقتول او ماله
 ثم خافوا وديارهم اقل الدية على الشك من ديات وحقه لان ديات
 هذا السلطان على الشك من ديات وحقه واما خرج الذي من الشك
 بين المسلمين بغير الحرف او شك في الحرف او الاستحقاق بالادب او بالحق
 اقل الله صدقهم من اقل الدية دخل السلطان الغافل وسئل عن
 ولا السلطان الحرف ذلك ولا القتل الذي لم يحد بوجه يسهل الى اولياء
 المقتول فان انشأه الله كان السلطان يورثه ذلك من ان اخذوا
 استبداد كان وقال لهم وان كان له مال فلهم كما يكون مال العبد لسيده
 وان القتل لم يحد بغير الله المقتول وكان له على القاتل الدية من رقبته
 العبد لم يحد بغيره واليه المقتول فان خافوا ذلك وقتل الدية
 على السلطان ان يقاتل قاتل العبد بغيره فله بغيره من ماله امانة
 لا يورثه البنت فان اخذت فخذ العبد وقت خفيه كانتا لبيته فله فهاهنا
 من ذلك فان لم يكن له بغيره كما ينشأ من القاتل المقتول فله الدية
 واما القاتل البين على السيد فهاهنا يحد بغيره فله الدية
 قاتل العبد المرحوم كان لا يورثه ان يسهل يسهل الى اولياء المقتول فان خافوا
 استبداد من اخذوا فله كان السلطان فله الدية فله الدية فله الدية

في قتلوا بالسيوف من غير تدبير ولا شدة على ما قد شاء وان اقر به
 العبد اولياء المقتول بدية او احدى عتده منهم بدية او فهاهنا على
 حيا يسطرون عليهم من ذلك كما يمانا كان ودية الا ان يحد بغيره ولا
 جاديات الا من الشك **باب** القضاة في قتل الرثام ودية
 لا يعرف فاعلمه من لا يعرفه من يعرفه الله فاعلمه ولا له مال فله
 من الدية وقيل الرثام في اول الجوارح وعلى القضاة والجسد والاعضاء
 وعلى الجوارح ودية الكعبة وديات قبور النعم عليهم السلام لا فوله
 يجب ان يدفع الدية الى اولياء به من حيث مال المسلمين فان لم يكن له
 ياخذ دية فلا يورثه على ما مال ومن وجد قبلة ارض من قوتين
 ولم يعرف فاعلمه كان دية على اهل ارض الفريين من الموضع الذي
 فيه فان كان الموضع وسط الفريين فرب الفريين الا كما يحد بغيره
 الا في كانت دية على اهل الفريين بالسوية واذا وجد قبلة فقيمة
 قوم او ادم ولم يعرف له قاتل بغيره كانت دية على اهل القبيلة او
 دخل من جدهم الا ان يقر اولياء من الدية فسطع من القربى
 وجد قبلة فموضع شجرة قد فرق جسد به لم يعرف فاعلمه كانت دية
 على اهل الموضع الذي وجد به وصية الا ان يسهل اولياء المقتول
 لفرقكون الشبهة فمقيمة فيقسم على ذلك ويكون الحكم في الشبهة ان كان
 والاعضاء حتى اقرهم للعصم صبياتهم فرفع بديات كانت دية على امارة

وان كان احد منكم يبيع راداً فقل ان كان المشتري قد اشتريه
 ان كان اشتريه عليه فادع حين كانت له الرقعة فادع الرقعة عليه
 ان يرد المشتري او يبيع المشتري ان لا يبيع المشتري ان لا يبيع
 ان اشتريه راداً وان لم يكن اشتريه عليه فادع ان كان المشتري
 ان يرد المشتري فادع ان اشتريه عليه فادع ان كان المشتري
 اوليا المشتري فادع ان اشتريه عليه فادع ان كان المشتري
 المشتري والمشتري فادع ان اشتريه عليه فادع ان كان المشتري
 اذا اشتريه رجل وامرأة على رجل فادع ان كان المشتري
 جميعاً ويردون الى ربة ما اشتريه الف درهم يقسمها على ثلثة
 انهم لربها المشتري الثلثان ولو اشتريه المرأة الثلث فان كان معها
 خشيتم من ابيها ولا تعلم اذكرها من ثلثي كان لهم ثلث الثلث وعلمهم
 ان يردوا الف درهم الف درهم وخمسائة درهم الى ربة ما اشتريه
 على حصة ما تقدم ذكره ولو اشتريه كل واحد منهم حصة بغير الف درهم فادع
 للرجل الف درهم ونحوه من ثلثي الف درهم وخمسائة درهم ونحوه الف درهم
 خشيتم من ربة ما اشتريه فادع ان اشتريه عليه فادع ان كان المشتري
 الثلث فادع الف درهم ونحوه من ثلثي الف درهم ونحوه الف درهم
 خشيتم من ربة ما اشتريه فادع ان اشتريه عليه فادع ان كان المشتري
 فادع ان اشتريه عليه فادع ان كان المشتري

درهم ثم يرد المشتري فادع ان اشتريه عليه فادع ان كان المشتري
 ان كان مع الرجل والمرأة فادع ان اشتريه عليه فادع ان كان المشتري
 من ثلثي الف درهم ونحوه من ثلثي الف درهم ونحوه الف درهم
 خشيتم من ربة ما اشتريه فادع ان اشتريه عليه فادع ان كان المشتري
 المشتري والمشتري فادع ان اشتريه عليه فادع ان كان المشتري
 اذا اشتريه رجل وامرأة على رجل فادع ان كان المشتري
 جميعاً ويردون الى ربة ما اشتريه الف درهم يقسمها على ثلثة
 انهم لربها المشتري الثلثان ولو اشتريه المرأة الثلث فان كان معها
 خشيتم من ابيها ولا تعلم اذكرها من ثلثي كان لهم ثلث الثلث وعلمهم
 ان يردوا الف درهم الف درهم وخمسائة درهم الى ربة ما اشتريه
 على حصة ما تقدم ذكره ولو اشتريه كل واحد منهم حصة بغير الف درهم فادع
 للرجل الف درهم ونحوه من ثلثي الف درهم وخمسائة درهم ونحوه الف درهم
 خشيتم من ربة ما اشتريه فادع ان اشتريه عليه فادع ان كان المشتري
 الثلث فادع الف درهم ونحوه من ثلثي الف درهم ونحوه الف درهم
 خشيتم من ربة ما اشتريه فادع ان اشتريه عليه فادع ان كان المشتري
 فادع ان اشتريه عليه فادع ان كان المشتري

يخارونه في البيت الدية ويؤخذوا من ذلك فخره يترفع القدر
ما قد سام وان كان روضه به جرحه لولده المخرج ليكن على الجرح
كان عليه الفضة او ارض الجرح ان روضه ذلك بين الدنيا واسطلا
وقد اقبلت الارض في فمات الجرح حكم عليه الفضة وروى القدر لموضع
الانتباه **باب** الخمر والكر والنجاس والفساد والرجال والعبد
الامر والملك والفقير والفقير والفقير والفقير والفقير
قلت في حلالهم وما يحرمهم من الفضة والرجال والفقير
دينها خمسة الف درهم وروى القدر ما بين الف والرجال والفقير
بشرة الف وخمسة الف درهم مائة الف والرجال والفقير
انهم عشرة الف درهم وخمسة الف درهم وروى القدر ما بين الف والرجال
واذا اخرجت المرأة وهي حامل فلا تملك الفضة كان عليها منها وروى القدر
عشر الف دينار وان الف مائة وخمسة الف درهم كان عليها مائة
دينار وان الف مائة وخمسة الف درهم كان عليها مائة
دينار وان الف مائة وخمسة الف درهم كان عليها مائة
كان عليها مائة دينار وان الف مائة وخمسة الف درهم كان عليها مائة
كان عليها مائة دينار وروى القدر ما بين الف والرجال والفقير
شراؤه لانه باب قطع الاصل من البيت وشراؤه اذا لم يملكه
للحق حلهما فالتف حلهما كان عليها مائة الف دينار وروى القدر

الى الجحيم فان ظنفت بعد نكاح الرضع وضميلها وادى كما لمه لا يبرئ
 الا من تزوج من الدنيا شيئا لهما فان الله والملائكة لا يرون المشرك عدا
 وكذا لو تزوج من امرأة فاحش شيئا لهما وضميلها كان عليه من الدنيا
 ما عاقد الا حنطه كونه وقد يمكن ان ذكرنا من اهل الذمة عدا رافضائهم
 وحقان فانه ذم من اوقع وضملا وهو محال لاجتماع خبر من اموالها
 عليه وضميلها في الظنفة عشرة دية الجحيم وهي عشرة وثانيه وكذلك اذا
 اغرم الرجل من زوجته المحرم غير اختيارا فان عليه من دية الجحيم عليه
 اليها دية عشرة وثانيه وفي جبين الامانة الفقه عشرة فمما وكذا في
 جبين البرية وفيما يلحقنا من الظنفة والمعلقة والمضفة عما ذكرنا
 والمروءات الاخرى في ايات الاصل والخراج حتى يبلغ ذلك المدة فاما
 يلحقها وحيت المرافعة من ديات الرضا انما ذلك ان فاسم الزوج لا
 ظلت عشر من الاول وكل ما فاسم المرأة من اربعة اشهر من اصلها
 عشر من الاول واذا اشبه من اصلها المرأة كذلك وذلك لانها من اصلها
 المرأة من اربعة اشهر من اصلها الرجل او جوله اربعين من الاول فواضع
 من اصلها المرأة عشر من الاول لانها كانت على الثلث فحيث يملك
 الاصل من المرأة من الثلث من ديات الرجال ثم طلقها انما يملك
 ما كانت اصبها من اربعة اشهر لانها كانت على الثلث فحيث المرافعة
 يكون في بعض ايامها عشر وعشرون من الاول فاحسن اصل الرجل

اعلم ان اقرن بغير ما رآه او شهد عليه بذلك او بغير ما رآه او شهد عليه بذلك
 على من الحجة ما يحل على من اقر بغير ما رآه من قبلها او شهد عليه بالشهادتين
 لا يخلو من حجة الاخرى سيما والحجة ما رآه الشاهد وان اقر بغير ما رآه
 فوطئها ذلك المضمين او شهد عليه بذلك من اقر بغير ما رآه او شهد عليه بذلك
 الزايدة لكونه بغير ما رآه الا انما او حلفته المضمين لذلك انما هو من
 زائدة وهو من جنس بغير ما رآه عاد الى الزائدة انما هو بغير ما رآه انما هو
 فان قالوا لا بد من حجة على من حلف على ان كان غير محض من اقر بغير ما رآه
 فغيره فقلنا بالروح او بالشيء حسب ظاهره والحكم على الراية اذا نكح الحكم
 على الرجل سائرته اوقت اربع مرات بالزينة او شهد عليها او بغير ما رآه
 جلدته ثم رجعت ان كانت الاصلان على ما ذكرناه وان لم تكن حصة جلدته
 ما يجزئ كالحائض وتقتل في الزانية بعد حدة على الراية ثلث مرات في
 زنة وهو غير محض فقلنا لعدم بينة عليه بذلك او بغير ما رآه قبل العقد
 عاد عزم امساك اكثر من ذلك لم يقبل عند الفقهاء بل يفتكهم على العقد بالحد
 وانما يقتل في الزانية اذا فعل الزنا وقد اقر عليه الحد ثلث مرات حسب
 شهادته ومن زنة وانما قبل ان يقرم الشهادة بغير الزايدة غير الشاهد
 فان نالت بغير قيام الشهادة عليه بالزينة كان للاشهاد عليه في الزنا او انما
 الحجة على حسب ظاهره من المصلحة في ذلك ولا يخلو الا انما فان لم يثبت بغير
 منه ذلك على حال ومن زنة ولم يقر عليه حشر بذلك فاقرب حدة العلم اليقين عليه

نحو

الحدة والحجة بغير ما رآه من الاثام وكان على ما رآه فان حدة الحدة
 اول يقتله فقد لا بد من عليه وتجرع بما يتجرع من الشرايب فان سرق حفته
 ذنابا فبنايت به بين الله تعالى لم يدين حدة ولا اثم كان احضار العلم
 فاما ذلك لما رآه من النبي صلى الله عليه واله انه قال من انكسب لياثما
 يؤجر عليه حدة او عقابا فليست بظلم الله تعالى وتوب اليه فما فيه حشر
 فاسترسل الى الله من الظلمة ما يستر عليه ولا بد انكم صنفتم بالزنايب
 فاسترسلوا صنفهم لا فانه الحدة عليه حدة ولم يضر على العقوبة وانما زنة الله
 بالسلطة ضربت حفته والقيم على السلطة الحدة ان كانت حصة جلدته ثم حشر
 فان كانت غير حصة جلدته فانه حدة ومن زنة ان حشره او انكسب
 انكسب حدة او حشر حشر حفته حصة كان او غير محض وذلك الحكم
 فمن زنة عليه او انكسب حدة والقيم له ذلك اعظم والعقوبة لعاشد حشر
 على حدة من حشره او حشر حشر حفته حصة كان او غير محض حفته وكان حشر
 حكم الواطئ من غير عمد بل وطره من بالعقد الباطل اعظم المأثم لا بد
 مما افسد شرع حشره لعظم الوزر حشره بالذين سلكوا به احكام وياثما
 وبالوطئ اعظم ما يكون من الفجور وانكسب الحظر فهو خارج من عقاب
 موقفات واذا حشر حدة وتبايعت مكات واذا لم يكن غير عمد لكان
 حشر حدة بالاثام بعض ما اناه النجاس من العقد الفعل كذا ذكرناه
 هذا صنفه ما ذهب اليه من طائفة الشافعية المعنوية اغنيته وذهب من حشر

استأجره أو ابتاعه وهو غير من ولا يخلو الرحم منه ويمنع من طهره من سقط
الحيض ولو من الشبهة رحم المفقود قبل ان يسلط الرحم سقطا للفقير لا لا يسلط
بالشرع شبهة سقطا لغيره لا يسلط من سقطا له من سقطا له
ووطئها مكرها لها من غير عتقه عتقا كان او غير عتق اذا اذنت له
بالهوى وبار النكاح ان كان النكاح غيرا بين الماشقة والمباغتة من غير
الاشارة فاعلمه بين قبل المباشرة من اذن من المرأة لغيره او جده
منهم ومن ذل من غير من سقطا له اذا اذنت له بالهوى ولا يخلو الرحم من سقطا
سقطا بعد العتق كذا الذي حصل من جده وان اذنت العتق والعتق ما تم
عليها النكاح فادى الى ان يقيم عليه النكاح اذا اذنت له فان نزلت جده النكاح
عليها من غير ان قلالة الشاة في الشاة وان شاء الامام فاعلمه بالشرع
كما ذكرنا ذلك باب النكاح من زنا بغير جده لم يعد النكاح كذا في قوله
لما اخرج من شاة ذلك النكاح والمراة اذا سكنت الحيض وطئها من غير
نكاح اقيم عليها النكاح لم يبق هذا الصبي كذا في قوله على ما ذكرناه والحيض
اذا طهرت النكاح وجد لم يبق من الحيض اذا اذنت اقيم عليه النكاح وان كان
بكر او جده وجم ان كان محصنا او لم يحصن كذا في قوله على ما ذكرناه والحيض
بالشبهة والحيض وان كان النكاح بين الماشقة والمراة النكاح لا يخلو الرحم
الحيض من نكاحها غير ما عتقت ايم وحدها كذا في قوله وان شاء الامام فاعلمه بالشرع
حدها ذلك تصدق ايم وان شاء الامام فاعلمه بالشرع الى ان يخلو الرحم

منه

حدها من شريعتهم ومن عتق على امرأة ومما عتق من زوجها مع العلم بذلك
لم وطئها حدها الزنا وعتق المرأة ايم ولا يخلو الرحم من سقطا له من سقطا له
ذلك ان نكاحه بغيره ان كانت في عدة الحيض من سقطا له من سقطا له
ان كانت في عدة الزوج عليها ايم وحدها النكاح اذا اذنت له بالهوى
عتق من الاذنة وحدها ما عتق من الحيض من سقطا له من سقطا له
زنت والديورق وانكاحا احكام العتق اذا اذنت الرجل وقدمت
بالمرأة وكان قد زنا قبل ان يدخلها اجرت ناصية جده لم يعد
ونكاح من النكاح لا كماله وان زنت المرأة من عتق كذا في قوله على ما ذكرناه
الزوج جده من شاة جده وليس عليه الجوز ولا يخلو الرحم من سقطا له من سقطا له
غيره فاعلمه بالشرع والمرأة في شاة جده من سقطا له من سقطا له
شاة جده من شاة جده وان شاء الامام فاعلمه بالشرع
حيض الرجل لم يبق من شاة جده من سقطا له من سقطا له
وان كانت حرة بلا حرة لم يبق من سقطا له من سقطا له
لم تروا ان الامام او جده جده الى ان يخلو الرحم من سقطا له من سقطا له
احكامه كذا في قوله على ما ذكرناه والحيض من سقطا له من سقطا له
حرة لغيره من سقطا له من سقطا له وان شاء الامام فاعلمه بالشرع
كذا في قوله على ما ذكرناه والحيض من سقطا له من سقطا له
بالله واليوم الآخر وليس عتقها بها طاعة من المراسم ولا ينفق ايم

من حشر النفس منه في ذلك بالشيء والاختيار ولا يجوز الخلق بالشيء
بلا اتحاد الجسد والذات بها الجوانب ان يكونوا سافلين في الحال بالشيء
الاختيار واذ الله الذي يخلق الذي يخلق من غير اختيار الله في ذلك
ويعرفه سبحانه واذ الله الذي يخلق الذي يخلق من غير اختيار الله في ذلك
حدود الاسلام وان شاء فليكن في العلم والدين والدين والدين
في الحكم واذ الله الذي يخلق من غير اختيار الله في ذلك ولا كان
الزوايا في العلم والدين والدين والدين والدين والدين والدين
كل واحد واحد والدين والدين والدين والدين والدين والدين
الكل واحد واحد والدين والدين والدين والدين والدين والدين
البيان واذ الله الذي يخلق من غير اختيار الله في ذلك ولا كان
واضح على الله الذي يخلق من غير اختيار الله في ذلك ولا كان
قيام الله على الله الذي يخلق من غير اختيار الله في ذلك ولا كان
وكان الله الذي يخلق من غير اختيار الله في ذلك ولا كان
بعد قيام الله على الله الذي يخلق من غير اختيار الله في ذلك ولا كان
الغضا على الله الذي يخلق من غير اختيار الله في ذلك ولا كان
قريب من الله الذي يخلق من غير اختيار الله في ذلك ولا كان
او فاما الله الذي يخلق من غير اختيار الله في ذلك ولا كان
وليس منها ما يخلق من غير اختيار الله في ذلك ولا كان

لصاحبها فان كانت البقرة مما يقع عليها الذكاة كالشاة والبقر والجحر
 وصغار الحنظل والعزولان دعت وتقرقن بالشاة ولا تأكل من لحمها احد
 من الناس ليس بفحما وغريقتها لا وبعد العذاب لانها اذا اتيتمت الذكاة
 لم تنقل عن العذاب عن صاحبها بل يجرى ما وضع الناس من اكل لحمها بل يجرى
 لها لا يحصل بها من التعذيب ما حصل للثعلب وان كانت مما اتيتم عليها
 الذكاة كالذواب والحجرات والبالا والاشياء ذكها لا يخرج من
 اليد الذي كان الفعل فيها في اليد آخر لا يخرج منه ما وصل بها والاما
 كان لقول الشفة فالحق صاحبها والمعامل اية ولا يخرج من الشاة وان
 كانت البقرة لم تكن الذكاة اخرجت من كانت مما اتيتم عليها الذكاة لم يخرج
 بل اخرجت هناك وصعدت من شاة لا يخرج منها ولا ينقض صاحبها
 شيئا منه عقوبته على ما جاء في الذكاة لا يخرج من الذكاة لا يخرج من الذكاة
 بالحققة عنه منها على الفقار والمساكين وان كانت البقرة لم يخرج
 بل اخرج من صاحبها وان كان الحكم فيه ملاذ كراه من زبيح ما يقع عليه الذكاة
 وغريقتها بالشاة وليرى اثره من الناس ما خرج ليس الا في الذكاة الا ابد
 آخر البقرة ويشترى ثمنه على الفقار ومن كل امرأة ذكاة كان الحكم
 عليه كمن كان الميت سوا وفعله هو بغيره كونه على الله عز وجل وانما كان
 والاشياء في الاصل من الزجر وعظيم العباد والهم الا ان يكون الميت
 زبيحة رقت بها الى ابد فكله في نفسه بعد الزجر ولا يترك الا انما

باسم فيرجي عليه بذلك عز وجل ووجه ادعاء الشايع بالبيع
 الحق الذي والسيد المتعبر بذلك والتصريح والشهادة
 بالزود ومن اخرين على رجل من ستم قد فداها لانه كان عليه الحق ذلك
 فمادون بجلده ولا يصر بكم الغرض الزفة بل يكون الحق من ذلك الا ان
 من وكل ان قد فداها امرأة حرة سلفا لانه قد فداها من جده ولا يجوز
 للشيطان المتعبر من هذا الموضع ان ياتى القاذف ويصنع من فيه اثم
 يشبه ان عني الحق ففداه سقط الحق من القاذف بغيره من ولا يصدق
 في القذف الا بيمينه او بيمينه شاهدة بيمينين شاكين على امر
 باليمين القاذف من يمين ومن قد فداها لم يقبل له شهادة بعد القذف
 الا ان يقدر في شريكه بيمينه في القذف الذي قد فداها من قد فداها
 في شكاية الزفة وبغيره من القذف فمادون الحق فمادون كاذب في الزفة
 فيما سواه ومن قد فداها سلفا او سلفا او قد فداها بالزاد والقول
 بجلده فذلك كذا بغيره من شكاية بيمينه او سلفا او قد فداها
 او عرض به كان دس بجلده هذا هو كل حال العبد والامانة الحق
 المقيم بقدر الحق القوي فمادون سلفا او قد فداها العبد وبغيره من القذف
 ومن الذي قد فداها قال القاذف ان لم يكن من جده ففداه وكذا قد فداها
 له باليمين وان قال بغيره ففداها من شكاية القذف وان قال له قد
 فداها ففداها بالزاد ولذا قال الانسان للرجل المسلم قد فداها بجلده

والقذف

المرء

وكانت المرأة من سلفه وجب عليه فداها من جده ففداها الرجل وقد فداها
 وكان ان قال قد فداها بجلده ففداها من جده فان كانت المرأة المسلمة
 ففداها بجلده وكان القذف بالزاد او سلفا او قد فداها كان على القاذف
 القذف في الحر وتغير بغيره من القذف والرجل وكل من كان له من جده ففداها
 فكانت جديدا ولط بقله وكان فلان جديدا كان عليه جده ففداها
 فغير بغيره من القذف واذا فداها المرأة المسلمة او المرأة ففداها من جده
 فمادون الرجل فمادون سلفه واذا كان الانسان للرجل المسلم باليمين او باليمين
 الامانة ففداها بالزاد ففداها المطالب بيمينه او سلفا او قد فداها
 الحق ففداها كانت جديدا لانها المطالبة ففداها ففداها وكان الرجل
 العفو من ذلك وكذلك اذا قال باليمين الزاد ففداها لا رجبا فالحق
 له وان كان بيمينه من الجين شاك فان قال له ففداها بيمينه كان الحق في
 حقه وان كانت امرأته او غيره او قال باليمين الزاد ففداها بيمينه
 فغيره من الجين فان كان الزاد جين فالحق لها وان كانت من سلفها
 عليها باقامة جين على القاذف ففداها من جده ففداها من جده ففداها
 لغيره او ولد الزفة ففداها بيمينه بيمينه في القذف ففداها قال لينا
 امنا الزايدة او احلها ففداها كانت جديدا فالحق لها في القذف والعفو
 وان كانت بيمينه ففداها في القذف ففداها فان فداها بيمينه كان الحق في
 كانت بيمينه ففداها بيمينه الا ان يثبت العفو من ياكلها بالبرغ

على تركها الا ان اولادها وولد الانسان فلو لم يكن يحمل الشبهة ويحمل فيه
من القادة والاعراض كان عليه الادب بهذا الا ان يقولوا ان الانسان
كالمشاة من غير انما ياتي من يده الله عز وجل او اظهر عنه ما هو
من البلاد وبسبب عليه ذلك الشاوي قد كان محققا انما قال لا بد من
ما يلزم من الكلام فان كان المغير بذلك الا ان كان له اهل الا
ليسحق المغير له ولا محال واذا فسد الانسان بها فبطلت اهل
وهي حاضرة ان ياتوا اهل الله فوالله انما هذا القادة لا ياتوا
وجب على كل واحد منهم حفظان حاله لا يجمع في حدهم هذا وان
ذلك عن حقوق جانيهم عليهم وان جانيهم يستر في حدهم
واحد منهم حله كذلك ان يجمع في الرضا والولاء فيجب
السبب بالتعريف فاقوا به محققون عز وجل فيهم بتعريفهم
وان جانيهم يستر في حدهم ليكل واحد منهم تعزير على احد
الشهادة فيما يوجب التعزير كالشهادة فيما يوجب عقد
القرينة يقوم برجلين مسلمين عدلين والاعراض في الجواب
ذلك قوله على ما قد شاع في كل شيء يؤذي المسلمين من الكلام
فوق القدر بالزنى واللولاء فيه ملوك وتخير على ما يراه
سلطان الاسلام وقد نفي ان يخلوا في الاختراعات احتلت
البارحة في شاي بل كان فاستخدم عليه امير المؤمنين ع

وطالب

وطالب الزمان المحل فها الى امير المؤمنين ع ان شئت ضربت
قلبه وكفى اخس اوجه لولا يعرف بهذا الا ان يقولوا ان
ضربا على شجب التعزير ولم يرد امير المؤمنين عليه السلام ان شئت
ضربت لك قلبي ان ضربت الطفل والسبب او من ينفع به وانما اراد
ان الحكم لا يجرى به حد ويحل المأثم في البطان كضرب الطفل الذي
يسل الى الانسان فتنبه عليه السلام على ما جعله بالتمام والحدود على
الحكمة الشام وضرب فيهم ما اراد تعزير اياه هذا المثال فاذا
قدت في بيتا لانه والقرال ورافضا الى سلطان الاسلام ادب
القادة ولم يجد حجة فاذا اهل الاسلام فان شئت اهل الله
بما سري القذف بالزنى واللولاء في حدهم فبطلت الحدود او بطلت
بوقد اهل الاسلام فان شئت بالكد والضلل او شئت وبالانكسار
او غير ذلك من بعض البلاد لم يرد في حدهم على ذلك الا انفسا في
البلاد فيدمر امرهم من الفساد واذا فاسد البنية على انفسا
بازا فاسد البنية او غيره بقلب مكره ما ادب على ذلك فادون الحق اذا
شئت في بيان ادبوا على ذلك بما ردهم من بعد عن الشايب **باب**
الحقة المستكبر وضرب المستكبر والقضاء لكل الخطر من الضمام والخوف
يحق للقرآن من التراب من الغيب اذا بلغ من الشدة الى حد مستكبر الانسان
من خوفه في الكبر من سواه كان نياشا او مطبوخا لا يختلفا

شرب الخمر عند أهل اللسان على ذلك لا يثبت له الخمر والميت والافناء
 والالام من غير من غير الشيطان بل ينفذوا لكم تظنون وضعها
 ثقلها بالفساد وهو الرخايات والافناء الى اعمال الشيطان المظنون في
 افعاله التي ينفذها المفسدون واسرنا بخلقنا انما امرنا بالوجوب كان ذلك
 مفيداً للتميز عن غيرنا بخلقنا فيها الخمر ثم اخبرنا بها من غير ما امرنا
 وشربها فبينا نأكل الخمر بها فقال لنا ربنا الشيطان ان يوقع بينكم
 العداوة والبغضاء في الشرب والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة
 فقال ثم سئلون من شرب الخمر من هو على هذا امره الاسلام مستحلاً
 لشرب الخمر من سلة الاسلام وعلى ذلك ان لا يتوب في قيام
 الخمر عليه ولا يصح الايمان من شربها عند ذلك وجب عليه التوبة فان
 جلدته فخذ الخمر من عند السواء الا ان شارب الخمر يجد نرايا ما لا يظن
 كقبحه والفساد في جلدته فبما يجد ذلك يجد شارب الخمر ولا يثبت في
 الشهادة على شارب الخمر اقل من شهادة رجلين مسلمين عدلين في الشهادة
 بقبحا وتوجب الحد كما توجب الشهادة بمشربها والحد على من شربها فمرة
 واحدة كما الحد على من شربها غير مرة وطلا الى اكثر من ذلك لا يثبت له
 في وجوب عقابه ولا يثبت له ايمان بكل طعنا ما يثبت من الخمر سواء كان
 طليقاً او غير طليق ولا يثبت الاصل في الخمر ولا شارب الخمر ولا يثبت له
 من كل طعنا في غير ما ذكرناه او صبح جلدته بشارب الخمر ما بين جلدته

ولا شاربها من غير ما ذكرناه من الخمر او الزبيب العسل والخل
 او الشعير والقرن وسوا ذلك فبما الله عليه وآله وسلم كل شارب الخمر
 حرام من شربها من السكر من الخمر بعينها او وجب عليه الحد كما يحد
 على شاربها كما ذكرناه من اشراكها في الاسم والمعنى فبما الشكر من الشرا
 بغير العقل وعلمه ذلك ان يستقيم الانسان بما يستحقه فبما
 العقوبة فيمنعنا ما يستحقه بها فان كان حراماً لم يدرى والتكون
 بخلق الخمر فاعرف من الشرا بغير من العقوبة والحد الى ما لا يعتد
 في حال الخمر من غير تكليف لذلك فهو مسكران ويحد شارب النعناع
 كما يحد شارب السكر فاعرف مناه وقيمت العدة في جرم الخمر عليه
 جرم السكر لا يولد الاكساره الفاسد لا يفسد الخمر الجرم ويؤثر
 مؤثر الخمر بظاهر الاعشاء او كما يقوله الله تعالى من الفساد يشربه
 كما يعلم من الفساد يشربها الدم وكل الميتة وان لم يكن بذلك مسكر
 حال ولا يثبت له مسلم ان يحد من شارب الخمر وسائر السكرات في احوال
 شربهم لذلك ولا تجلس على المراهج التي يشرب عليها الخمر وشربها عندنا
 ولا يحد ذلك فخذنا او وجب عليه القادح بحسب ما رآه الشافعيان و
 يحد العدة في شرب الخمر والسكر ما بين جلدته كما يحد الخمر المسلمون
 والبر لا أهل الذمة جماعة المسلمين في شرب الخمر والسكر من الشرا بغير
 تعلل ذلك بحد او فيه كونه اهل الاسلام ومن استحل الميتة او الدم او

المحم الحزير من هو مولود على من ذلك على الترخيم وجب عليه العقوبة المحم
 فان تاب بعد العقاب لم يكن عليه عترة فيما سقى وان عاد الى الخطية
 من عترة الى ان يعمى عنه ظان استدام اكل الميتة او الحكم المحم ويعد
 الادب عليه ولم يجمع ذلك في قتل ليكون بكرة يفرجها فضل الشاة
 ويمنع بها الجبال من الاممال وشاوبها الحرا ذلها مريمين وغادلا
 شربها قتل في الثالثة ويحد شاوبها المحم وجميع الامرية المشكوة وشاوب
 الفصاع عند اقراوم بذلك او قيام البينة عليهم لا يؤخذ ذلك ولا يحد
 التكرار من الامرية المحمودة حق يعق من مسكوه بنية عليه ضرب
 المحم ولا يرتعب بذلك اقراره في حال حضوره ولا شهادة من غيره
 عليه من كان على ظاهر الملة ثم اسفل بيع المحم ودا الامرية المشكوة والميتة
 والدم والمحم الحزير والفتارة في ذلك استنبهه فان تاب راجع المحم
 عليه سبيل وان اقام على خطيئة ذلك كان حكم المرندين الذين اذ
 يجب عليه القتل كجوبه على المرندين ومن اكل الربوبية المحم عليه عقوبة
 عترة على ذلك حتى يوبى منه فان اسفله واقام عليه ضربت عقوبة ومن
 اتجوز الشوم الفاتاة عترة في ذلك ومنع منه فان لم يمنع وانام عليه
 وعرض بذلك ضربت عقوبة ويمنع اكل الجوى والماء المذوى والماء المذوى
 كلها واكل مسخ البر وسباع الطير واكل الطحان من الانعام والقتيد
 الانبياء ويزدب على ذلك ويستتاب سر فان قلدا البيرة حتى يوبى

في المحم

فان اسفل شاة من ذلك وغانته المحم في الشدين به حلو دمه لان المحم
 المحم في السرق والخيانة والحلقة ونجس القبول المحم
 والعناد في الارضين ومن سرق من حرز ويعد ديار وما فيه ويعد
 وجب عليه القطع الاجتهاد ويحد من سبيلين عتدين على الاضال الملة
 سرق من حرز ويعد ديار وما فيه او اقران من حرز فاعل ذلك مريمين ويقطع الشاة
 من اصول اصابع كذا البينة ترك له الواحد الانعام ويؤخذ سرناش
 ان كان موجودا فيرد على صاحبه ان كان قد احدث فيه حدا طرأ عليه
 وان كان قد اسبى ملكه اغرم قيمته فان سرق ثابته من حرز ما يقرب من ديار
 ضا عترة قطع رجليه اليسرى من اصل الشاق وكذا في الحرز الميعود
 عليه عند قيامه في الصلاة فان سرق ثابته بعد قطع رجليه اليسرى وكانت
 سرقته من حرز ما يقرب من ديار وخطية المحم الى ان يموت او يورى الدماء
 حيا لخاصته ونوبه وان اطلقا وتعلم ان في اطلاقه حدا لخاصته ان كان
 سبيله اذا كان الامر علنا وصفتا فان سرق من المحم من حرز ما يقرب
 ويعد ديار وضربت عقوبة ولا يقبل افراد البينة على نفسه بالسرق ولا
 بالقتل لان مقتضى ذلك على ما لا يغيره ليستلغه فان شهد عليه بالقتل
 او بالسرقه شهود حسنة اذ كناه اجمعت الحدود عليه بالشهود دون الا
 وتقطع المرأة اذا اسرفت كما يقطع الرجل سواء او الحكم عليها اذا شاة
 كالحكم على الرجل فيما وصفتا واذا سرق القبول اذ لم يقطع وعزوه

[illegible]

3.

يقتل القنود وكان قد قامت السلطان فليست غزوات كان الحكم فيها
ان شاء الله واثناء خاتمة وقطعة والامر بذلك اليه جعل في شانه
اجر العشاء واراد مع العشاء واخذ الدخانه اذ اجبروا التسليم في ذلك الام
فانقذوا النوا كان الانام عراهم لشاء قدامه باليه واذا ما
يموتوا وان قطع اليديهم واوجهم من خلافه وان شاء الله من المصل
غيره وذلك بهم من غيرهم من الامور حتى لا يستعز بهم مكان القوم
عن بعد ذلك الى ان تقدرهم التوبة والصلاح فان قتلوا النفس منع
السلطان من عظامه على حال باليه او القتل حتى يموتوا ولم يتركوا
ونجا الامم احياء والحقنا جميع اليه القتل ويمنع من خاتمة من الام
غيره عليهم فان لم يوجد بعد اعزهم لاربابه الا ان يعزض فذلك انهم
ليس لهم في اعزاق ومن يغيثه او اسكره في حاله فيمنع
او كرهتم انخذله عن قرب على ذلك عراهم الامم من الغريزة منع
عائده لسلطان عن خواتم على الانسان او المكون الشرايين في
اذا ما يجد عليه في هذا النصفان الجسم والعقل او حراس الخصال في
اموال الناس المكونه فيهم منها اعفدها ويعلقها فيهم
فلا يمتنع في الاموال ويمنع السلطان بالكمال ليجد من الناس في
في الاموال والسلح حكم الخصال حبسها **بالت** الامم المعروفة
الذين في الفكر واذا ما تجد في الجهاد في الذين قول الله تعالى كنتم خير امة

٢٥١
 فخرت الشاوي تارون بالمعروف وتنهون من المكروه فيقولون يا
 قدوم بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر كما مضى بالامان فلهذا وهذا
 بل لا يخفى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقال الله تعالى يا ايها
 هذا الامر بالمعروف وقد ذكره في الحكيم وصيته لا يراى في ام السيرة
 والامر بالمعروف والنهي عن المنكر واصحها في الاماكن ان ذلك من الاماكن
 وروى عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا بالامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر ونهوا عن الاثم والعدوان لم يفعلوا ذلك زعمت منهم البركة
 وسلط بعضهم على بعض ولم يكن لهم ناصر الا في اول الامر فقال النبي
 المرسين على الامم من المشاكلة المنكر في قوله تعالى ولما نهى عن الدنيا
 في كلامه هذا لئلا يروى في الشاوي جعفر بن محمد عليه السلام في قوله تعالى
 انه قد بين لنا الحق منكم بالسيعة وكيف لا يخرج ذلك وانتم تعلمون
 عن الرجل ينكر البصير فلا يكره على ولا ينجس ولا يذوق ولا يذوق
 فادب عليهم انكار المنكر وتوهمهم بما لا يكره مما جحدوا من الاماكن
 الايمان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حسب الاماكن ونهوا عنه
 كما ذكرنا الانسان من انكار المنكر بغيره ولما نهى عن الاماكن مستبها
 من الخوف بذلك على النفس والدين والرتب وحب على انكار او التستر
 من قضاة الانكار وما يفسد فيه على النفس الانسان وان خاف من الانكار
 بالناس انفسه الانكار بالناس انفسه لا يفسد انفسه انكاره على الاماكن والاماكن

بالانكار ما دون الشاوي الجراح كما يكون بها وهذه الاماكن دفع المنكر
 ذلك في حال غلبته زوال المنكر فيقول المنكر والجراح الاماكن
 سلطان الزمان المستبدين بالامان فان هذا الذي بذل لم يكن
 من الغلبة الانكار لا يفسد به على النفس من المراهضة فيجب المنكر
 النيان فما يفسد عليه من الغلبة في الغيبة بذلك وذكر الوحيد عليه
 باليد لا يفرق العمل على الشاوي الدماء وما يولد من ذلك من الخوف الموحش
 على انفسهم والناس في الدين فان خاف الانسان من الانكار بالاماكن
 لم يفسد عليه وان خاف بانكاره الانسان افسد ما ذكرنا ما استلزم من الاماكن
 وما افسد على انكاره في الدنيا افساد الجور وهو السلطان الانساني
 التضرع في قوله تعالى ولما نهى عن المنكر عليهم السلام ومن نصروا
 لذلك من الاماكن والحكام وقد فوضوا النظر في الاماكن ليعلمهم مع الاماكن
 فمن تمكن من الاماكن فلهذا فلهذا ولم يخف من سلطان الجور فلهذا
 ذلك فلهذا ومن خاف من الظالمين اعترضوا عليه افساد الاماكن
 بذلك على نفسه او على الدين فقد سقط عنه زعمها وكان ان استطاع ان
 المحذور على من يدين في قومه فامر بواجب الظالمين في ذلك فقد ازاله الاماكن
 المحذور عليهم فليقطع سائرهم وصيلته زانهم ويقتل قائلهم وهذا هو
 من غلبة الغلبة لذلك لا يفسد له الا الاماكن من مكره على من
 يعينه في الاماكن في الاماكن وتفيد الاماكن والامر بالمعروف والنهي عن

انكروا جلد الكفار ومن يمتنع فذلك من الجاهل ويجب على اخوته من المؤمنين
 معونه على ذلك اذا استعان بهم في الجهاد ضد من جسدوا الايمان او يكون
 مبطئا في معنيته نظرا من بعض من سلطان الظالم فان كان على يد
 الظالمين في طريق الله تعالى لم يجر احد من المؤمنين معونه فيه واذا
 لم يمتنعوا لم يكونوا بمعنيته تعالى من اقامه حدوده واقفا وحكم على
 حيلة تقية الزمعة ومن استألفها من الحكم فعل المشرك والغفلة من
 شيعة الاثم عليهم السلام يحضوا ما حرمه المشركون الحق ضلوا الاثما
 والاسبقاه والكسوف والخسوف انكروا ان ذلك انما هو قسوة
 معرفا على الصادق لهم ان يقتلوا بهم الحق ويحيطوا به للظالمين
 في الرضا عندهم البينات ويقتلوا جميعا ليعملوا في الفضلة في
 الاسلام لان الاثم عليهم السلام قد فوضوا اليهم ذلك عندكم من باقية
 منهم فيهم من الاجابة وقع الشك عندنا في المعرفة من الاثام في
 احد من خيله الحق ولا من نفي سلطان الجور منهم الحكم ان يقتلوا
 الناس خارج الحكم الثابت عن الاثم عليهم السلام الا ان يقتلوا
 الا ذلك للقتل والخوف على الدين والاسبقاه انظر الى هذه القضية
 بما زاد الاسبقاه من اصل الايمان فانه لا يجوز له ان يخلو انظر الى
 ولا اختيار ولا عمل وينبغي من الوجه والامتنع من الاثام من قبل الله
 من قبل الظالمين فانه على الاثم انفسكم على نعم الله الجود في الدين

10

الاجتهاد في التفتيش وتوسيع حيل الملك فيما قدوة من غير من الناس ولا يجوز الاستعداد
على الاثر ولا يجوز الاستعداد مع ما لا يربح الاثر ولا يربح الاثر ولا يربح الاثر ولا يربح الاثر
على ان كراهه وحسن العقل فيه كراهه ولا يجوز الاحكام على الظن من قبل القاضي
عن من يدرى الحيا والبيان والبرهان بل المجدد في معرفة اهل الايمان والصلابة
لهم من الاسماء واخراج الحق من جميع ما يستبعد به الولاة من العقل والبرهان
من سائر الولاة من غير من العقل والناس من اصل الحق يتكلم في ظلم المظالم ليس من
قوة ظاهر الحال بل في اصوله الحقيقة من قبل صاحب الامر الذي هو ذلك
اذ لا في دون المتكلم من اهل السلاسل واذا القدر من الظاهر من قبل اهل الصلاة
يعطى الحال من اقامة الحدود وعمل القوارق وانتفاع الضرر المتضمن على اهل الحدود والحدود
في انفسه ذلك وهم قاتل من اعظم الجهاد من السبل والولاة على الناس من قبل الاحكام
التي هي من القيام بما يستدعيه من امور الناس فلا يخلو في التمر من ذلك والتكاد
لان ان تكلفوا من غير ما دون لا يدرى من جهة صاحب الامر الذي الى الولاة
بما منه ذلك والولاة فانه ما هو من حاسبه على اجرة بما يشاء الا ان يتجر
لهم من الله تعالى وصنع عمارتك من المحاذير لا يفرض لما انما **باب**
الغفان واكتفاء الولاة والحر والادب والولاة ان كان عليه حق فالانسان
حاضر لصاحب الحق وهو اهل المصنوع له فانه وكان الناس سلبا ما يرضى
وعليه الخروج فما من الاصل ما يرضى المصنوع عنه من مطالبه من كان عليه
ذلك لان الناس من غير ما بالانسان من غير ما بالانسان عنه ذلك وقبل المصنوع

نات

الكتاب قبل ولده اولا فلهذا اولى من محاسبته في يوم القيمة والشفقة التي هي من رحمته
وتجارتها له وبذكر الناس في الدنيا من شاء الا ان الشافعية على ما اخبرنا من ذلك فان
الشافعية ارجسوا ولم يمتهم احد كان لا يحمل لهم من هذا الشفقة لاجل انهم
الذين جعل الله عبد الله وايامهم وشأكم وما انا سجد لهم وان شاء الله
المعظم اعدوا الغنى والخصى من غير انهم يروى ما علموا الا انهم
لما قضا الفقرة ان الله عليهم السلام وايامهم وشأكم وما انا سجد لهم وشأكم
صالح قاضي الفقه عليهم السلام وقضا الفقرة المعتبرين وشأكم وما انا سجد لهم
يقوم بذلك القضاة الشافعية لما علموا انهم لا يروى ما علموا انهم لا يروى ما علموا
او في شافعية فقهه في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية
قضاة شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية
ولا في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية
هذه الشفقة التي هي من رحمته اولى من محاسبته في يوم القيمة والشفقة التي هي من رحمته
من ولها بشفقة اولادها لانهما في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية
الشافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية
الشافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية
فيهم لاجل انهم في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية
شا والشافعية ان يقرضوا ويصلحوا ويقرضوا في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية
ما في اليوم الا انهم في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية في شافعية

نقل

12

[illegible]

[illegible]

الكتاب والحد الثالث فحقا ان كان الحد الرابع فيقول الكتاب وان كان
البيع دار اجبت حدودها الى ما لا يمتها من الدود وغيرها وان كان
تسا فيكون ويذكر حقوق الضيقة والبشان والدار والارض والقراج
وان ذكرت حرمان الضيقة وساخا الاخر كان او كذا استوى فلا ان
تكون الفلان من فلان بن فلان الفلانة جميع هذه الارض المجرودة او
الدار والبشان او القراج والحواش المجرودة هذا الكتاب في حقه
فلان بن فلان ويذكر البيع المجرود دها كلها وارضاها وبنائها وسفلها
وعلاها وعلها وجورها وسائر بنائها وسائر ارضها وسائر حقها
وطريقها التي هي ارضها التي هي من حقها وكل حق حولها داخل فيها
وتخرج منها بكذا وكذا وبنائها وارضها عينا شاقيل وارضها دينا بكذا
بنازل الا شرط فيه ولا خيار وقد يقسم فلان بن فلان من فلان
جميع هذا الشيء المسمى بهذا الكتاب بكذا وبنائها وارضها وبنائها وارضها
واسفلها وسفلها وكذا وبنائها وارضها وبنائها وارضها وبنائها
وهذا الكتاب الى فلان بن فلان مجرود دها كلها وجميع حقوقها وبنائها
وسفلها وارضها وبنائها وارضها وبنائها وارضها وبنائها وارضها
باسمى المسمى بهذا الكتاب بعدد من فلان بن فلان وبنائها وارضها
بنائها وارضها وبنائها وارضها وبنائها وارضها وبنائها وارضها
فصل ذلك فبنائها وارضها وبنائها وارضها وبنائها وارضها وبنائها وارضها

[illegible]

۱۰۰

[illegible]

فلان بن فلان واقرب جميع ما فيه من رخصته من غير ان يرد عليه
غيره ولا يرد عليه من غير ان يرد عليه ان اخذت فلان بن فلان
ولم يرد عليه ولا يرد عليه من غير ان يرد عليه فلان بن فلان
وانت هو فلان فقلت والله اني لم اكن له من قبل ولا من بعد
اشياء قد عرفت ان انت من قبله او من بعده او من غيرهما فلا بد
فلان بن فلان فقلت والله اني لم اكن له من قبل ولا من بعد
والا فقلت والله اني لم اكن له من قبل ولا من بعد
اكتسابه لم يرد عليه ولا يرد عليه من غير ان يرد عليه
بغيره فلا بد من فلان بن فلان فقلت والله اني لم اكن له
ان يرد عليه من قبل ولا من بعد ولا يرد عليه من غيرهما
فلان بن فلان فقلت والله اني لم اكن له من قبل ولا من بعد
الشئ من غير ان يرد عليه ولا يرد عليه من غيرهما
فاجبت عن الاما سالكه الشرط الذي شرطت لك فقلت والله اني لم اكن له
ولم اكن له من غير ان يرد عليه ولا يرد عليه من غيرهما
لما قبلت انما من فلان بن فلان فقلت والله اني لم اكن له
يقضي جميع ذلك منك واستفادته لم يرد عليه ولا يرد عليه
والا فقلت والله اني لم اكن له من قبل ولا من بعد ولا يرد عليه
فقلت والله اني لم اكن له من قبل ولا من بعد ولا يرد عليه

وغير ذلك من جميع الاشياء فما اذيتنا ما اذيت عليك فلا بد من ذلك
على احد جيبك من رخصته من غير ان يرد عليه ولا يرد عليه
كل من يرد عليه فلا بد من رخصته من غير ان يرد عليه ولا يرد عليه
جميعه وهو ان يرد عليه من غير ان يرد عليه ولا يرد عليه
الاقرار والاعتراف الموصوفين في هذا الكتاب فقلت والله اني لم اكن له
المشترين لهذا الكتاب فقلت والله اني لم اكن له من قبل ولا من بعد
بقوان توفى على اخصاء واقربا بقرته ومعرفته واشهد اني لم اكن له
نماذج من رخصته من غير ان يرد عليه ولا يرد عليه من غيرهما
من شئت او لا كان للمريء المظلم في رخصته من غير ان يرد عليه
شاهد اني لم اكن له من رخصته من غير ان يرد عليه ولا يرد عليه
بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اشترى فلان بن فلان بن فلان بن فلان
من فلان بن فلان بن فلان بن فلان بن فلان بن فلان بن فلان بن فلان
في حق من امواله وحق ما يرد عليه من امواله فقلت والله اني لم اكن له
من رخصته من غير ان يرد عليه ولا يرد عليه من غيرهما
في الشرط الذي شرطت لك فقلت والله اني لم اكن له
واحد منها من امواله فقلت والله اني لم اكن له من رخصته
وكذا في رخصته من امواله فقلت والله اني لم اكن له من رخصته
على ما يرد عليه من امواله فقلت والله اني لم اكن له من رخصته

وحيثما يار من انواع البهارات ويكول بالبيع والشراء والمصرف في الشراء
ويدين كل واحد منها في ذلك من شاة هذا المال فيها اشترى على واحد منها
ولما لم يجدوا على ذلك من واشتري على ذلك كله في قليله وهو لا يتم
لما حجب على ان ما رزق الله من ذلك من ربح فهو يربها بنفسها انما هو على
ثانها انصرفت على الشركة بينهما في ربحه من ذلك وانما اكثر من ربحه ما كان من
وضعه فيها نصفان وكل واحد منها وكل الشايع في ذلك وفي فضله
المحسوب فيه وتحت في ذلك الشايع على ما هو في ربحه في هذا الكتاب
شهادة الشهود المشهور في هذا الكتاب على ان فلان بن فلان وفلان
بن فلان يجمع ما تضمنه بعد ان رزق عليها وسمعاها واقراها فيهم في حجة
شاهدا على امره وذلك في شهر كذا من سنة كذا وان كان شهر كذا في
اربع شامع ونحوه في ذلك كما ذكر في العيون وكذا في كتاب **كتاب**
الاجارة في شهر الله الرحمن الرحيم هذا كتاب في شهر فلان بن فلان فلان
بن فلان في حجة من حقه في شهر كذا من سنة كذا في شهر كذا في شهر كذا
على شاة في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا
حدودها في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا
الحقنا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا
اول هذه الشهادة في شهر كذا من سنة كذا في شهر كذا في شهر كذا من
سنة كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا

كفها في حجة من ربحها في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا
الكتاب في شهر كذا من سنة كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا
فيها ولما من ربحه ووقفنا عليه في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا
المدة الموصوفة في هذا الكتاب في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا
من شاة في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا
شاهدا على ربحها في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا
الكتاب في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا
يجمع ما تضمنه بعد ان رزق عليها وسمعاها واقراها فيهم في حجة
شاهدا على امره وذلك في شهر كذا من سنة كذا وان كان شهر كذا في
اربع شامع ونحوه في ذلك كما ذكر في العيون وكذا في كتاب **كتاب**
الاجارة في شهر الله الرحمن الرحيم هذا كتاب في شهر فلان بن فلان فلان
بن فلان في حجة من حقه في شهر كذا من سنة كذا في شهر كذا في شهر كذا
على شاة في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا
حدودها في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا
الحقنا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا
اول هذه الشهادة في شهر كذا من سنة كذا في شهر كذا في شهر كذا من
سنة كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا في شهر كذا

لكن

في ذلك مقام ما يقوله في حيازة امره في ذلك مقامه فيكون له ذلك
 على كونه في كل واحد منكم والاشارة في ذلك على كل واحد منكم في ذلك
 وكذا بعد ذلك في ذلك ولا بعد ذلك في حيازة امره في ذلك في ذلك
 وفي ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 على انفراد من ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 وحسبوا وانما في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 لا في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك

ثم الكتاب يقول الله ونوفقه

سبح لله في كل وقت

من المجد المبتدئ

علاء الله عليه

والله

في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك







